

DAMAGE BOOK

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_226001

UNIVERSAL
LIBRARY

التكشف عن مہاتما تصوف

حضرت الامام ظہیر کی مفید عوام و خواص فراط و تفریط سے پاک سچے تصوف کی
حقیقت میں نہایت ضروری اور عجیب کتاب

بعد الحمد والصلوة کہ اس زمانہ پر فتن میں بھلا دیگر اخلاط عوام کے بڑی غلطی علم تصوف کے فہم میں نہی
کسی نے تو قوی و علی بے قیدی کا نام تصوف رکھ لیا اور کسی نے محض رسوم کو تصوف کہا اور کسی نے صرف
کثرت اوراد و وظائف کو تصوف کہہ دیا۔ اسی طرح اسکے مسائل وحدۃ الوجود وحدۃ الشہود وغیرہ کے
سمجھنے میں صدا غلطیاں کیں۔ اس فرقہ کو تو یہ ضرر پہنچا کہ اپنے عقائد خراب کئے بعض شرک تک
میں مبتلا ہو گئے اور بعض حضرات ایسے بڑے کہ وہ تصوف کا اصل سے ہی انکار کر بیٹھے
اور حضرات اولیاء اللہ رحمہم اللہ کی شان میں بے ادبی و گستاخی سے پیش آئے اور مسائل
تصوف کو غیر ثابت بالکتاب والسنتہ اعتقاد کر لیا اور تصوف کو خلاف شریعت کے سمجھ کر
اس کے نام سے کوسوں دور بھاگنے لگے ان کو یہ ہزر رہو کہ اس کے برکات سے محروم رہا
اور قلب میں قساوۃ پیدا ہو گئی اور بعض حضرات وہ ہیں جو منکر نہیں اور حضرات اولیاء اللہ
کے بھی معتقد ہیں لیکن تصوف کو شریعت کا غیر سمجھتے ہیں اور جس نظر سے اس علم شریعت کو
دیکھنا چاہئے اُس نظر سے نہیں دیکھتے اور اس کے مسائل کو غیر ثابت بالسنتہ چاہتے ہیں
نظر براں حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت مولانا مصوف السمر نے یہ کتاب ایسی تالیف
فرمائی ہے جس سے تصوف کی حقیقت اور اس کے ضروری مسائل کی تحقیق جس میں لوگ غلطیاں
کرتے ہیں واضح ہو گئیں جو لوگ اس راہ کو قطع کر رہے ہیں یا ادھر متوجہ ہو نیکیا ارادہ رکھتے ہیں
ان کو تو خصوصاً اور عامہ مؤمنین کو عموماً اس کتاب کا مطالعہ کرنا بلکہ سبقاً سبقاً پڑھنا نہایت ضروری
ہے انشاء اللہ تعالیٰ تمام اشکال حل ہونیکے علاوہ بہت سے ایسے جدید فوائد دیکھنے میں آئیں گے جو نہایت
کارآمد ہیں۔ قیمت (مقرر)

المشتہ :- محمد عثمان تاجر کتب درجہ کلاں :- دہلی

فہرست مضامین رسالہ السنۃ الجلیہ فی اہل بیت علیہم السلام

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۱	تہنید	۱۳	ایک بزرگ کی حکایت	۲۰	شریعت کی پابندی کی ضرورت
۷	تفصیل علوم ظاہرہ کی تاکید	۱۴	نماز کے بارہ میں امام جعفر صادق علیہ السلام کی حکایت	۲۱	بزرگی کیواسے اتباع مذہب اہل سنت والجماعت کی ضرورت
۸	راگ اور باجے کی مذمت	۱۵	نماز کی تاخیر اور سستی پر افسوس و ملالت	۲۲	تلاوت اُن پال سب سے بڑھ کر ذکر ہے جس شخص کی بیوی باجہ از رو پر ہے اور دعا قبول نہیں ہوتی۔
۹	حدود شریعت کی سیدر عایت	۱۶	ایک شہر کے مسلمانوں کی نماز گاہ کی مسجد	۲۳	حضرت شیخ فرید کا ارشاد حضرت معاویہ کے بارہ میں
۱۰	نوحہ کی وارن شکر کان میں اٹانے والی	۱۷	حدیث میں کبر الیکبار الجمع بین الصلوٰۃ مع ترجمہ	۲۴	حضرت سلطان جی کے بیان سے سماع متعارف کی ممانعت ثابت ہوتی ہے
۱۱	نماز کی تاکید	۱۸	نماز عصر میں تاخیر کرنا علامت قی کی ہے	۲۵	محبوب نکتہ۔
۱۲	نماز جمعہ کی تاکید	۱۹	حدیث اسقروا بالغیر فانہ اعظم للاجر مع ترجمہ	۲۶	راگ باجاسنے کی سخت ممانعت
۱۳	تلاوت قرآن اور تحصیل علم کی ضرورت	۲۰	حدیث ایردوا بالغیر فان شدۃ الیہ من فحج جہنم مع ترجمہ	۲۷	راگ باجاسنے کی سخت ممانعت
۱۴	علماء کی فضیلت	۲۱	بایزید بسطامی کا نماز قضا ہو جانے کا رد نا اور ہائف غیبی کا آواز دینا۔	۲۸	عمر کی بہت بڑی فضیلت۔
۱۵	خلاف شرع لباس کی مذمت	۲۲	قیامت کے دن نماز کی رہنمائی	۲۹	فرقہ حیدریر کا ذکر۔
۱۶	قرب خداوندی نماز پر موقوف ہو	۲۳	حاشیہ ایمان لمن لا ملوۃ لہ مع ترجمہ	۳۰	مسائل شرعیہ کی تحقیق اور احکام پر عمل کرینے کی مدح
۱۷	وزن اور سنتوں کی تاکید اور بزرگی و عید و ضو میں نگلیوں کے خلال کا اہتمام	۲۴	آیہ فویل المصلین لذین ہم عن صلواتہم سألہون کی تفسیر۔	۳۱	شیخ فرید کی حکایت اور یہ کہ خلاف شرع حال قابل اتبلہ نہیں۔
۱۸	خود تحصیل میں عیاض و ضو میں کی	۲۵	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آواز کرنا۔	۳۲	نماز میں سنے کی سبک لئے ممانعت
۱۹	کفارہ پانسو گت نماز پڑھ کر دیکھا	۲۶	حضرات صوفیہ کے قلب میں رکھی عظمت	۳۳	کمال ایمان کی حقیقت۔
۲۰	سلوک کا تمام تر قیاس اتباع شریعت پر موقوف ہیں۔	۲۷	خلاف شریعت اسرار کو ظاہر کرنے کی مذمت	۳۴	بدعت کی سخت مذمت
۲۱	نماز میں اور سب کے حقوق کے ادا کو ہوئے	۲۸	بہ عمل و کام کیلئے اس کے محل کی ضرورت	۳۵	عقیدہ نحوست کا انکار۔
۲۲	قبول نہیں ہوتی بلکہ الٹی منہ پر مادی جاتی ہے	۲۹	کھانے اور پینے اور صحبت نیک میں	۳۶	اولیاء کو ملیا افضل محمدی کا ابطال
۲۳	نماز کی اہمیت میں خواجه عثمان مازنی کا ارشاد۔	۳۰	کھانے اور پینے اور صحبت نیک میں		
۳۴	نماز کے مہتمم باشند ہونے کی بات میں				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	ہونے کے حضرت شیخ فرید رحم نے خلافت عطا نہ فرمائی۔		ہیں اور دلائل شرعیہ کے معارض نہیں اور ان کے الہامی ہو نیکا اخیال ہے۔	۷۱	حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحم نے جو کی پر کہا نا کہا بنیکو پسند نہ فرمایا وجد کی سخت حالت میں نافرمانی کا
	بزرگوں کا کہا نا عبادت ہے اسلئے کہا تے وقت سلام کا جزا نہیں دیتے۔		معراج کے متعلق ایک ال کلام ہے پہلے بزرگ سماع میں سوم متعارف کے پابند نہ تھے۔	۷۲	حضرت صوفیہ کی نقل روایت میں احتیاط
	حالت مغلوبیت میں نماز سے غفلت نہ ہونا۔		جو حدیث نہ معتبر کتابوں میں ہو اور نہ اصول شرعیہ کے معارض ہو اسکی تحقیق۔	۷۳	بزرگان اور خواجگان ہر بات تراویح میں وقرآن ختم فرماتے
	بزرگان اور خواجگان ہر بات تراویح میں وقرآن ختم فرماتے		خواجہ فضیل کی قوبہ کی حکایت تو بہ سے حقوق العباد معاف نہیں ہوتے۔	۷۴	خواجہ فرید شکر گنج ہر روز بعد تراویح کے دو گانہ میں ختم قرآن کیا کرتے تھے اور اوسی وضو سے فجر کی نماز پڑھتے تھے۔
	حضرت خواجہ فرید شکر گنج رحم نے شکر بھی وجد میں آجاتے تھے نقل احادیث میں غایت درجہ کی احتیاط کرنا۔		خواجہ معین الدین کا گاوگشی و گاؤ خوری میں غیظ کفار کی ذرا پروا نہ کرنا۔	۷۵	جو حدیثیں بزرگوں سے منقول
	من لیس له شیء فشیء الشیطان اور من لم یر مقلدا یفیل ابدان حدیث نہیں بلکہ شاخ کا قول ہے جو حدیثیں بزرگوں سے منقول		حضرت صوفیہ کا بے ضرورت قرض لینے کو ناپسند فرماتا۔		
۷۹	حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحم نے جو کی پر کہا نا کہا بنیکو پسند نہ فرمایا وجد کی سخت حالت میں نافرمانی کا	۷۲	معراج کے متعلق ایک ال کلام ہے پہلے بزرگ سماع میں سوم متعارف کے پابند نہ تھے۔	۷۱	حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحم نے جو کی پر کہا نا کہا بنیکو پسند نہ فرمایا وجد کی سخت حالت میں نافرمانی کا
۷۰	بزرگوں کا کہا نا عبادت ہے اسلئے کہا تے وقت سلام کا جزا نہیں دیتے۔		جو حدیث نہ معتبر کتابوں میں ہو اور نہ اصول شرعیہ کے معارض ہو اسکی تحقیق۔	۷۲	حضرت صوفیہ کی نقل روایت میں احتیاط
	حالت مغلوبیت میں نماز سے غفلت نہ ہونا۔		خواجہ فضیل کی قوبہ کی حکایت تو بہ سے حقوق العباد معاف نہیں ہوتے۔	۷۳	بزرگان اور خواجگان ہر بات تراویح میں وقرآن ختم فرماتے
	بزرگان اور خواجگان ہر بات تراویح میں وقرآن ختم فرماتے		خواجہ فرید شکر گنج ہر روز بعد تراویح کے دو گانہ میں ختم قرآن کیا کرتے تھے اور اوسی وضو سے فجر کی نماز پڑھتے تھے۔	۷۴	خواجہ فرید شکر گنج رحم نے شکر بھی وجد میں آجاتے تھے نقل احادیث میں غایت درجہ کی احتیاط کرنا۔
	حضرت خواجہ فرید شکر گنج رحم نے شکر بھی وجد میں آجاتے تھے نقل احادیث میں غایت درجہ کی احتیاط کرنا۔		خواجہ معین الدین کا گاوگشی و گاؤ خوری میں غیظ کفار کی ذرا پروا نہ کرنا۔	۷۵	جو حدیثیں بزرگوں سے منقول
	من لیس له شیء فشیء الشیطان اور من لم یر مقلدا یفیل ابدان حدیث نہیں بلکہ شاخ کا قول ہے جو حدیثیں بزرگوں سے منقول		حضرت صوفیہ کا بے ضرورت قرض لینے کو ناپسند فرماتا۔		
	حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحم نے جو کی پر کہا نا کہا بنیکو پسند نہ فرمایا وجد کی سخت حالت میں نافرمانی کا		معراج کے متعلق ایک ال کلام ہے پہلے بزرگ سماع میں سوم متعارف کے پابند نہ تھے۔		حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحم نے جو کی پر کہا نا کہا بنیکو پسند نہ فرمایا وجد کی سخت حالت میں نافرمانی کا
	بزرگوں کا کہا نا عبادت ہے اسلئے کہا تے وقت سلام کا جزا نہیں دیتے۔		جو حدیث نہ معتبر کتابوں میں ہو اور نہ اصول شرعیہ کے معارض ہو اسکی تحقیق۔		حضرت صوفیہ کی نقل روایت میں احتیاط
	حالت مغلوبیت میں نماز سے غفلت نہ ہونا۔		خواجہ فضیل کی قوبہ کی حکایت تو بہ سے حقوق العباد معاف نہیں ہوتے۔		بزرگان اور خواجگان ہر بات تراویح میں وقرآن ختم فرماتے
	بزرگان اور خواجگان ہر بات تراویح میں وقرآن ختم فرماتے		خواجہ فرید شکر گنج ہر روز بعد تراویح کے دو گانہ میں ختم قرآن کیا کرتے تھے اور اوسی وضو سے فجر کی نماز پڑھتے تھے۔		خواجہ فرید شکر گنج رحم نے شکر بھی وجد میں آجاتے تھے نقل احادیث میں غایت درجہ کی احتیاط کرنا۔
	حضرت خواجہ فرید شکر گنج رحم نے شکر بھی وجد میں آجاتے تھے نقل احادیث میں غایت درجہ کی احتیاط کرنا۔		خواجہ معین الدین کا گاوگشی و گاؤ خوری میں غیظ کفار کی ذرا پروا نہ کرنا۔		جو حدیثیں بزرگوں سے منقول
	من لیس له شیء فشیء الشیطان اور من لم یر مقلدا یفیل ابدان حدیث نہیں بلکہ شاخ کا قول ہے جو حدیثیں بزرگوں سے منقول		حضرت صوفیہ کا بے ضرورت قرض لینے کو ناپسند فرماتا۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۷	سفارش کرنے میں حدود و شرعیہ	۸۷	کلاہ دستار وغیرہ کو امانت رکھنے پر	۹۸	تتمہ حکایت دوم
	کی دقیق رعایت۔		صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے پر اشکال		حکایت سویم
۷۸	شیخ شرف الدین پانی پتی کے قلب		کا جواب۔		حکایت چہارم
	میں شریعت کی محبت و عظمت	۸۸	اشکال سابق کا دوسرا جواب	۹۹	تتمہ حکایت چہارم
	کا ایک واقعہ سے اندازہ	۸۹	مہید رسالہ بنا راقبہ علی بنار النجیہ	۱۰۰	حکایت ششم از انوار العارفین
	شیخ جلال الدین پانی پتی کا خلافت	۹۰	جلال آباد کے جبہ کی تحقیق کی ضرورت		حکایات مذکورہ سے جبہ مبارک
	شریعت بعض کلمات کے عالم		آثار مقبولین سے برکت حاصل		کا ثبوت کس درجہ کا ہوا۔
	میں بچھانے سے چھ ماہ تک سخت		کرنے کے جواز کا ثبوت۔	۱۰۱	جبہ کے ساتھ معاملہ حقیقت کا سا
	بجائیدہ کرنا۔	۹۱	” ”		کرنا چاہئے اسکی تائید حدیث
۸۰	دوا کہانی میں بھی شریعت کی رعایت	۹۲	” ”		عائشہ رضی سے۔
۸۱	خلوت خانہ میں جماعت کا اہتمام		تبرکات سے برکت حاصل کرنا	۱۰۲	تتمہ معاملہ مذکورہ
۸۲	شیخ عبدالقدوسؒ کا اتباع		شرائط۔		تبرکات کے متعلق احکام فقہیہ گامیہ
	شریعت میں سوخ اور حلاوت	۹۳	” ”	۱۰۳	تتمہ احکام فقہیہ مذکورہ۔
	شرع لوگوں سے بیزاری فرمانا		مقامات مقدسہ کے نقشہ کو بوسہ	۱۰۴	” ”
	حضرت موصوفؒ کا شدت ہمدی		دینے وغیرہ کے متعلق مولانا	۱۰۵	شیخ فرید شکر گنج رح کے صوم صلا
	وباران و ہوا کے وقت زیادہ		گنگوہی کی تصویر		رکھنے پر اشکال کا جواب۔
	عبادت فرمانا۔	۹۴	مسئلہ مذکورہ کی بابت دوسری تحریر		حضرت شیخ موصوف کے کنوین
۸۳	حضرت موصوفؒ کا عین غلبہ		از مولف رسالہ ہذا۔		میں لٹائے پر اشکال کا جواب۔
	حال کے وقت ادب و ضوابط		قبر کی تصویر بنانیکا عدم جواز	۱۰۶	حضرت خواجہ معین الدینؒ کے
	کی رعایت فرمانا۔		شیعوں کی معتبر کتاب میں صریح		حضرت خواجہ عثمان ہارونیؒ کے
	ایک شبہ کا جواب۔	۹۵	تتمہ تحریر مذکور۔		سامنے زمین پر سر رکھنے پر اشکال
۸۴	حضرات موفیہ کے اقوال یا افعال		جلال آباد کے جبہ کے ثبوت میں		کا جواب۔
	صومہ کی کلی اور عام توجیہ۔		حکایت اول۔	۱۰۷	تتمہ جواب اشکال مذکور۔
۸۵	مولف سلمہ کے غلیہ بنیند کا واقعہ	۹۶	تتمہ حکایت سابق۔	۱۰۸	” ”
	بنا برقتیل۔	۹۷	” ”	۱۰۹	” ”
۸۵	سماع کے جواز و عدم جواز کی تحقیق		حضرت اویس قرنیؒ کو جبہ عطا	۱۱۰	” ”
۸۶	تتمہ بحث سماع۔		ہونیکی خبر ثابت نہیں۔		بعض ملفوظات حضرت سلطان
۸۷	ترک عقبہ کے قول پر اشکال کا جواب		جبہ کے ثبوت کی دوسری حکایت		نظام الدینؒ جس میں شیخ کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۰	ساتھ سرزمین پر رہنے کا ذکر	۱۱۷	اشکال و جواب -	۱۲۲	تمہ واقعہ مذکورہ -
۱۱۱	تمہ بیان مذکور	۱۱۷	چالیس گائے کے مارنے کو خون	۱۲۲	در ویش موصوف کے واقعہ پر
۱۱۲	ملفوظات سے جو امور مستفاد ہوئے	۱۱۷	کبیرہ کہنے پر اشکال اور جواب	۱۲۲	اشکال اور جواب -
۱۱۳	صوفیہ کے کلام میں اصل و ایات	۱۱۸	کفارہ نماز کی روایت پر اشکال	۱۲۲	حضرت خواجہ معین الدین کے
۱۱۴	پائے جانے پر اشکال کا جواب	۱۱۸	اور جواب -	۱۲۲	واقعہ پر اشکال اور جواب -
۱۱۵	تمہ جواب مذکور	۱۱۸	حضرت سفیان ثوری کہنے کی	۱۲۳	شیخ کے بلانے سے نفل نماز قطع
۱۱۶	حضرت عثمان ہارونی رحمہ کا چاند	۱۱۸	وجہ پر اشکال مع جواب -	۱۲۳	کردینے پر اشکال اور جواب -
۱۱۷	کے خواص بیان کرنا اور اسپر اشکال	۱۱۹	عارف کے تمام عالم کے احوال	۱۲۴	تمہ جواب مذکور -
۱۱۸	معہ جواب -	۱۱۹	جاننے پر اشکال اور جواب -	۱۲۴	خواجہ معین الدین حشمتی رحمہ کا
۱۱۹	تمہ جواب مذکور -	۱۱۹	کھل کھلا کر یا سسکا کر کہنے کو	۱۲۴	ایک شخص کو لا الہ الا اللہ حشمتی
۱۲۰	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول	۱۲۰	گناہ کبیرہ فرمانے پر اشکال اور جواب	۱۲۵	رسول اللہ کا کلمہ پڑھو کر سبیت کرنا
۱۲۱	چوتھے آسان سے جو بھی تحقیق	۱۲۰	قبرستان میں کھانا کھانے والے	۱۲۵	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب
۱۲۲	خانہ کعبہ کا کسی کی زیارت کو جاتی	۱۲۱	یا پانی پینے والی کو مرگب گناہ کبیرہ	۱۲۶	حضرت شیخ فرید شکر گنج کے
۱۲۳	تحقیق -	۱۲۱	اور مناقق و ملعون کہنے پر اشکال	۱۲۶	ارشاد پر کہ درویش وہ ہے کہ چوٹ
۱۲۴	خدا تعالیٰ کو حضور صلی اللہ علیہ	۱۲۱	اور جواب -	۱۲۶	کہے اوسی وقت ہو جاوے اشکال
۱۲۵	وسلم کی ملکیت پر اشکال -	۱۲۱	درویش کی قوت باطنی کی علامت	۱۲۶	اور جواب -
۱۲۶	جواب اشکال مذکور -	۱۲۱	پر اشکال اور جواب -	۱۲۶	حضرت موصوف کا صلوة معکوس
۱۲۷	ہر نماز کے بعد نوافل پڑھنے پر	۱۲۱	تارک الورد ملعون کے مقولہ پر	۱۲۶	پڑھنا اسپر اشکال اور جواب -
۱۲۸	اشکال کا جواب -	۱۲۱	اشکال اور جواب -	۱۲۶	تمہ جواب مذکورہ -
۱۲۹	ہر نماز سے پہلے ہزار ہزار بار	۱۲۱	از باب محبت کے مرتبہ کا بیان	۱۲۷	سماع کی حالت میں بالکل بے خبر
۱۳۰	تکبیر کہنے پر اشکال کا جواب	۱۲۱	تمہ بیان سابق اور اسپر اشکال	۱۲۷	ہو جانے کے مقولہ پر اشکال اور جواب
۱۳۱	ایک بزرگ نے ہر دو تسبیح کے	۱۲۱	و جواب -	۱۲۷	ایک بزرگ کا ستر برس تک غار
۱۳۲	درمیان سکوت طویل کیا تھا	۱۲۱	ایک درویش قتل کے وقت	۱۲۷	بہن کہڑے رہنے اور ایک کوتاہی
۱۳۳	اس پر اشکال مع جواب -	۱۲۱	قبیلہ سے منہ پھیر کر پیر کی قبر کی	۱۲۷	پیر ایک پاؤں کاٹ ڈالنے کا واقعہ
۱۳۴	ایک بزرگ کے نماز نہ پڑھنے پر	۱۲۱	طرف کر لیا تھا -	۱۲۸	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب
۱۳۵	اشکال کا جواب -	۱۲۱	حضرت خواجہ معین الدین کا	۱۲۸	ایک بزرگ کا بدخشاں سے سیوستا
۱۳۶	"	۱۲۱	حضرت شیخ رحمہ کی قبر کو دیکھ کر	۱۲۸	کی طرف لکڑی پینکر او سکے حاکم کو
۱۳۷	عصر کی نماز کے وقت پانی نہ پینے	۱۲۱	ہر بار بیٹھ ہوئے سے کہڑا ہوجانا	۱۲۸	ہلاک کر دینا اور اسپر اشکال اور جواب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۹	جماعت کی تاکید اور دو آدمیوں سے جماعت ہونے کا کیا مطلب	۱۳۹	کو منع کرنے پر اشکال اور جواب	۱۲۹	(واقعہ ۱) شیخ احمد عبدالحق رحمہ اللہ میں ایک مجذوب کا شراب پینا اور شیخ کا پی جانا۔
"	ایک بزرگ کی عبارت سے محرم میں متعارف مائتم کر نیکی جو ازکا	۱۳۸	ملفوظ کی نسبت کرنا غلط ہے۔	۱۵۰	تمتہ واقعہ مذکورہ۔
"	ایہام اسپر اشکال اور جواب۔	۱۳۸	شیخ عبدالقدوس کا منصورج کے قاتلوں کو نادان فرمانے پر اشکال اور جواب۔	۱۵۱	(واقعہ ۲) شیخ عبدالقدوس پیر ایک مجذوب کا شراب پینے کا انکار کرنا شیخ کا پیالے کو منہ کے پاس لپکا کر شراب گرا دینا پھر بھی کچھ قطرات کا حلق میں چلا جانا۔
۱۳۰	متعارف مائتم تعزیت اور محبت و ونوں کے خلاف ہے۔	۱۳۸	شیخ عبدالہادی صاحب کا عورت سے پاؤں دبوانے پر اشکال اور جواب۔	۱۵۲	تمتہ واقعہ مذکورہ۔
"	حضرت نظام الدین اولیاء کا ارشاد کہ ابوطالب و وزخ میں ہونے اور حضرت خضر علیہ السلام سے بھی بواسطہ شتیق بلخی بھی مقول ہے	۱۳۹	تمتہ جواب مذکور۔	۱۵۲	(واقعہ ۳) شیخ عبدالقدوس کا شیخ عبدالغفور رحمہ اللہ کو ایک مجذوب کے پاس نعت باطنی حاصل کرنے کے واسطے بھیجا اور سوقت مجذوب کے پاس صراحی شراب موجود تھی۔
۱۳۱	تمتہ واقعہ سابقہ اور واقعہ پر اشکال و جواب۔	۱۴۰	حضرت خواجہ معین الدین رحمہ اللہ علیہ جلال کی حکایت اور اس کا میں جماعت کا اہتمام اور امام سے پہلے سلام پیر دینے پر اشکال اور جواب۔	۱۵۳	تمتہ واقعہ (۵)۔
۱۳۲	حضرت نظام الدین اولیاء کا ارشاد کہ مرید کو چاہئے کہ پیر کے حکم خلاف شرع کو ضرور بجالائے	۱۴۱	حضرت قطب صاحب کی قبر میں منکر نیک اور فرشتوں کی آمد کا واقعہ	۱۵۴	(واقعہ ۶) شیخ جلال تہا نیر علیہ السلام کا شیخ فرید شکر گنج رحمہ اللہ کے صاحبزادے شہزادہ کا نہایت شاندار استقبال اور مینافت کرنا۔
۱۳۳	اسپر اشکال اور جواب۔	۱۴۱	تمتہ واقعہ مذکورہ۔	۱۵۴	تمتہ واقعہ (۷)۔
۱۳۴	خواجه حمید سوامی کا مقلد کہ میں ازربند ایسا مضبوطی اس پر اشکال و جواب۔	۱۴۲	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب۔	۱۵۵	واقعہ (۸)۔
"	حدیث جسکا کوئی وارث نہ ہو اوسکی میراث ہمسایہ کو پہنچتی ہے اسپر اشکال و جواب۔	۱۴۲	تمتہ واقعہ مذکورہ۔	۱۵۵	واقعہ (۹)۔
۱۳۵	پیر کے نام کا وظیفہ پڑھنا اوسکی محبت کی قسم کہا نا اوس سے استغاثہ کرنا اسپر اشکال و جواب۔	۱۴۳	کا خمر خرید کرنا اور خود پینا اور دوسرے کو پلانا مع توجیہ لطیف	۱۵۶	اشکال متعلق واقعات مذکورہ اور تین حل و مشترک ایک خاص حل تقریر دونوں حل مشترک کی اور حل خاص واقعہ (الف)۔
۱۳۵	تمتہ جواب مذکور۔	۱۴۴	واقعہ (۱۰) شیخ جلال یانی پیر کے کے دسترخوان پر سکران کی موجودگی	۱۵۷	تمتہ حل خاص واقعہ (الف)۔
"	ہیراہ کی چہ تارینوں میں سفر وغیرہ	۱۴۵	تمتہ واقعہ مذکورہ۔	۱۵۸	توجیہ خاص واقعہ (ب)۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۹	تمتہ حل خاص واقعہ (ب)	۱۶۷	اس زمانہ کے اکثر اعراس امور منکرہ	۱۷۷	تمتہ تدبیر مذکور۔
۱۶۰	توجیہ خاص واقعہ (ج)	۱۶۸	سے خالی نہیں اسلئے ناجائز ہیں۔	۱۷۸	بعض مشتاج نے عشق مجازی پیدا کرنے کا بعض مریدین کو جو مشورہ دیا ہے اس سے مراد عشق حلال ہے نہ حرام۔
۱۶۱	توجیہ خاص واقعہ (د) و توجیہ خاص واقعہ (ه)	۱۶۹	الکلی بزرگوں کا عرس منکرات سے خالی تھا۔	۱۷۹	تمتہ حل سابق۔
۱۶۲	توجیہ خاص واقعہ (و) و توجیہ خاص واقعہ (ز)	۱۷۰	ذکر دو حدیثوں کا جن سے سماع کی بابت فیصلہ ثابت ہوتا ہے۔	۱۸۰	اس زمانہ میں عشق مجازی پیدا کرنے کا مشورہ دینا جائز نہیں۔
۱۶۳	حضرت شیخ عارف رحمہ کا ارشاد کہ میری موت میرے اختیار میں ہے۔	۱۷۱	اون دونوں سے حدیثوں جو امور مستفاد ہوتے ہیں اونکا بیہان۔	۱۸۱	حدیث من عشق ففعل ففکتم فصابر ففمات ففہو شہید۔
۱۶۴	ارشاد مذکور پر اشکال اور حل	۱۷۲	فائدہ کہ اعراس منہی عنہا پر زیارت قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس کیا جاوے۔	۱۸۲	عشق مجازی کی مذمت میں بزرگوں کے اقوال۔
۱۶۵	حضرت شیخ عبدالقدوسؒ کا ارشاد کہ نوم کا ناقص وضو نہونا انبیاءؑ کے ساتھ خاص ہے اور اولیاء کا نوم بھی ناقص نہ نہیں	۱۷۳	تمتہ فائدہ مذکورہ۔	۱۸۳	تمتہ بیان مذکور۔
۱۶۶	قول مذکور پر اشکال اور حل۔	۱۷۴	تمتہ فائدہ مذکورہ۔	۱۸۴	تحقیق قول مشہور کہ بدون عشق مجازی کے عشق حقیقی حاصل نہیں ہو سکتا۔
۱۶۷	بیان فرق ملائیت و قلندریہ کا کہ یہ حضرات مطلقاً تارک فرائض تھے	۱۷۵	تہمید رسالہ تمیز العشق من الفسق عشق مجازی کے متعلق مولانا جامیؒ و مولانا رومیؒ کے جو قول ہیں اونکے خلاف ان ہی حضرات کے دوسرے اقوال موجود ہیں	۱۸۵	بوستان سعدیؒ کے اشعار عشق مجازی کی مذمت میں۔
۱۶۸	تمتہ بیان مذکور اور اس پر اشکال و جواب۔	۱۷۶	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔	۱۸۶	عشق مجازی کی مذمت میں۔
۱۶۹	تمتہ جواب مذکور۔	۱۷۷	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔	۱۸۷	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔
۱۷۰	واقعہ عرس و سماع کا بیان اور اس پر اشکال اور حل۔	۱۷۸	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔	۱۸۸	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔
۱۷۱	تمتہ حل مذکور۔	۱۷۹	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔	۱۸۹	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔
۱۷۲	عرس فی نفسہ مباح ہے اور اسکی مصلحتیں	۱۸۰	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔	۱۹۰	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔

چونکہ یہ مباحث رسالہ میں مختلف جگہ آئے ہیں اس لئے سہولت کی غرض سے انکی صفحات ایک جگہ لکھ دیئے گئے اور چونکہ ان کے مختلف عنوانوں میں فوائد جدا جدا

بھی ہیں اس لئے وہ عہدِ دوسرے عنوانوں کے ساتھ فہرست میں بھی درج کئے گئے ہیں۔

۱۶۹

سماع کا ذکر۔ ص ۲۱ و ص ۲۹ و ص ۳۱ و ص ۳۲ و ص ۵۵ و ص ۶۴ و ص ۶۶ و ص ۸۵ و ص ۸۶ و ص ۱۲۴ و ص ۱۲۶
مزامیر سننا ناجائز ہے۔ ص ۵ و ص ۲۲ و ص ۲۵ و ص ۵۶ و ص ۵۷
بدعت سے نفرت۔ ص ۲۶ و ص ۲۷ و ص ۲۸ و ص ۲۹ و ص ۴۲
تلاوت قرآن پاک کا بیان۔ ص ۲۰ و ص ۲۲ و ص ۳۵
حالت وجد میں نماز کا اہتمام۔ ص ۵۸ و ص ۶۰ و ص ۶۲ و ص ۷۰
نقل روایت میں صوفیہ کی احتیاط۔ ص ۶۲ و ص ۶۴

اکسیر فی اثبات التقدير

فی زماننا اکثر لوگ تحصیل دنیا پر اس قدر گر رہے ہیں کہ حلال و حرام میں بھی تمیز نہیں کرتے اور اچے
نواہی کی خبر نہیں رکھتے تدبیر ہر نظر سے نہ حساب کی خبر ہے نہ عقاب کا خطرہ ہی منشأ اس انہماک استغلا
کما ہی ہے کہ تقدیر پر اعتما و نہیں۔ پھر ان میں بعض لوگ تو ایسے ہیں کہ مسئلہ تقدیر کو عقیدہ حق
جانتے ہیں مگر سیت ہمتی سے ظاہر کو باطن کے موافق یعنی عمل اعتقاد کے موافق نہیں کر سکتے
اور بعض ایسے ہیں کہ مسئلہ تقدیر ہی کو فسانہ بے معنی سمجھتے ہیں اور ایسے اعتقاد والوں پر
ہنستے ہیں ان عزیزان بحر غفلت کو ساحل ہدایت پر لانے کے واسطے کتاب اکسیر فی اثبات
التقدیر نہایت بصیر ہے۔ جس کام ہر مضمون مدلل بذرائع عقلیہ و نقلیہ و کشفیہ ہونے کے سبب
نہایت مؤثر ہے اس سے طلباء کو علم اور علماء کو عمل اور عابدوں کو معرفت اور عارفوں کو
حال اور اہل حال کو مقام اور اہل مقام کو کمال الٰہی کمال کو دولت بے زوال نصیب ہوتی
ہے قیمت بارہ آنہ (۱۲)

تھمر

المش

محمد عثمان تاج کتب و ریب کلاں دہلی

السنۃ الجلیہ فی اہل بیتہ العلیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد از حمد و الصلوٰۃ عرض ہے کہ ایک مدت سے عام لوگوں کے ذہن میں یہ خیال بسا ہوا ہے اور جوں جوں جہل کا غلبہ بڑھتا جاتا ہے اس خیال میں قوت ہوتی جاتی ہے کہ حضرات صوفیہ میں عموماً اور حشمتیہ میں خصوصاً شریعت کا اتباع نہیں ہوتا یا کم ہوتا ہے اور اس خیال سے دو مفسدے پیدا ہوتے ہیں ایک ان حضرات کے معتقدین میں دوسرے غیر معتقدین میں۔ معتقدین میں تو یہ مفسدہ ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں خود شریعت ہی کا اتباع اس خیال سے ضروری نہیں رہا کہ اگر ضروری ہوتا تو یہ حضرات بھی متبع شریعت ہوتے اور غیر معتقدین میں یہ مفسدہ ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں شریعت تو واجب الاتباع ہے مگر چونکہ یہ حضرات ان کے زعم میں متبع شریعت نہیں اس لئے وہ ان حضرات کی شان میں گستاخی کرنے لگے۔ اول مفسدہ تو سرحد کفر سے ملا ہوا ہے کہ اس میں جو دوسرے شریعت مقدسہ کا جس کا وجوب نصوص قطعیہ سے ثابت ہے اور دوسرا مفسدہ گو کفر نہیں مگر درجہ بدعت شنیعہ و معصیت قطعیہ تک یقیناً پہنچا ہوا ہے۔ کہ بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل مقبولان آہی سے بدگمانی اور ان کی شان میں بدزبانی ہے جو کہ نصوص کے خلاف ہے اور نصوص کے خلاف عمل اگر شبہ سے ہے تو بدعت ورنہ معصیت و فسق بلاشبہ ہے۔ وہ نصوص یہ ہیں۔

قال تعالیٰ ولا تقف ما ليس لك به علم- وقال تعالیٰ ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني عن الحق شيئا- وقال تعالیٰ بل كذبوا بالمالهم ليجيطوا بعلمه وقال تعالیٰ اتجنتبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا- وقال تعالیٰ ان الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا وقال تعالیٰ في الحديث لقد سئ من عادی لی ولیا فقد آذنته بالحرب وغير ذلك من الايات والاحاديث اور چونکہ یہ دونوں مفسد سے ضرر میں شدید ہیں اس لئے اون کی اصلاح کی سخت ضرورت تھی اور کسی مفسدہ کی اصلاح کا متعین طریق ازالہ ہوتا ہے اوس مفسدہ کے سبب کا اور سبب اس کا جیسا اوپر مذکور ہوا وہی خیال ہے ان حضرات کے متبع شریعت نہ ہونے کا تو اس خیال کے ازالہ کی ضرورت ثابت ہو گئی۔ پھر خود اس خیال باطل کا بھی ایک منشا ہے وہ یہ ہے کہ ان حضرات کو دوسرے طبقات مسلمین سے دو امر میں ایک خاص درجہ کا امتیاز حاصل ہے

ترجمہ عبارت فارسی عن بی رسالہ السنۃ الجلیہ فی الاچشتیۃ العلیہ مع رسالہ ملحقہ تہذیب العشق من الفسق حصہ یزین تا آخر کتاب
از مولوی سراج احمد خان صاحب امر و ہوی سر لعل والعلوم تھانہ ہونہ

لے فرمایا اللہ تعالیٰ جس بات کی محکومتی نہ ہو اوپر عمل درآمد نہ کیا کرتے صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں یقیناً بے خیالات مرتحق میں راہی مفید نہیں ہوتے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے بلکہ تکذیب کی ان چیزوں کی جن کے علم کا انہوں نے احاطہ نہیں کیا کہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اجتناب کرو بہت سے گمانوں سے اس لئے کہ بعض گمان گناہ ہوتا اور دوسروں کے عیبوں کا تجسس مت کرو اور نہ غیبت کرے کوئی تم میں سے دوسرے کی شہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تحقیق جس کسی نے اذیت پہنچائی مسلمان مردوں اور عورتوں کو بغیر اس کے کہ انہوں نے کچھ کیا ہو اس نے (اپنے سر پر) اوٹھا یا بہت بڑے بہتان اور کہیں کہا گناہ کو شہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے حدیث قدسی میں جو شخص عدالت کرتا ہے میرے ولی سے تو ضرور اعلان لڑائی کا دیتا ہوں اوسکو ۱۲ منزعم۔

ایک انکشاف اسرار خاصہ جو سبب ہے نور قلب و مشاہدات سے دوسرا غلبہ محبت جو سبب ہے کثرت ذکر و مراقبات سے یہ دونوں امر سبب ہو جائے ہیں کبھی بعض ایسے اقوال کے صدور کے جن کی کنہ تک اہل ظاہر نہیں پہنچتے۔ اور کبھی بعض ایسے افعال کے صدور کے جن کے عذر تک اہل ظاہر نہیں پہنچتے تو اب اصلی طریق اصلاح کا یہ قرار پایا کہ اون اقوال و افعال کی کنہ اور عذر کو مفصل طور پر پیش کیا جاوے۔ مگر یہ تفصیل خود اس قدر طویل ہوگی کہ بڑے بڑے دفتر بھی اس کی گنجائش نہیں رکھتے تو اس طریق سے عام انتفاع بھی متعذر ہوا اس نقص پر نظر کر کے اکثر اوقات مصلحین نے اصلاح کے لئے اس کے ایک بدل کو کافی سمجھا ہے وہ یہ کہ خود اون حضرات کے اقوال و افعال سے کئی طور پر اتباع شریعت کا اہتمام و التزام ثابت کر دیا جاوے اور چونکہ اصل عقلا مسلمین کے اقوال و افعال میں عدم تعارض و حمل علی الصلاح ہے جب تک اس سے عدول کی کوئی وجہ یقینی نہ ہو جیسا فقہار نے بھی جا بجا اس کی تصریح فرمائی ہے اور ان حضرات کی مجموعی حالت سے وجہ عدول کا یقین منفی ہے بلکہ اس کا انتفاع یقین ہے پس یہ اجمالی دلیل اس پر دلالت کرنے کے لئے کافی ہوگی کہ اون اقوال و افعال موہمہ کا ضرور کوئی صحیح محمل ہے اس اجمالی دلیل کے بعد اون موہمات کی توجیہ یا عذر کی تفصیل کی حاجت باقی نہیں رہتی لیکن محمل کو واقع کی صورت میں دکھلانے کے لئے مناسب سمجھا ہے کہ بعض توجیہات یا اعدار کو بھی نمونہ کے طور پر کہیں کہیں ذکر کر دیا جائے چنانچہ ان اصلاحات کے ذخیرے وقتاً فوقتاً جمع ہو کر نافع ہوتے رہے ہیں جس کا ایک جزو رسالہ التنبیہ الطربی احقر نے بھی ابھی شائع کیا ہے اور یہ ذخائر اس مقصود کے لئے بالکل کافی وافی تھے اور اون کے ہوتے ہوئے کسی جدید ذخیرہ کی احتیاج نہ تھی مگر اقتنائے وقت سے ایک خاص اضافہ کی ضرورت ذہن میں آئی وہ یہ کہ یہ تہمت عدم اتباع شریعت کی حضرات چلتیہ کے سہرہ خصوصیت کے ساتھ نہ ہونی گئی چنانچہ خطبہ ہذا کے شروع میں اس

خصوصیت کی طرف اشارہ بھی کیا گیا ہے جس کی وجہ مرکب ہے دو جزو
ایک ان حضرات پر شورش و سوزش کے رنگ کا غلبہ جس سے بعض
اوقات اون کا اعتدال مائل بہ اختلال ہو جاتا ہے دوسرے ان حضرات
کی مسکنت کہ ملامت گر کو جواب نہیں دیتے یا کبھی نامتام جواب دیتے
ہیں پہر اوس کے درپے نہیں ہوتے جس سے جاہل کو شبہ ہو جاتا ہے کہ
ان کے پاس واقع میں بھی جواب نہیں اور غایت فنار و محویت سے جواب
کافی کا یہ داعی اون کے ذہن میں نہیں آتا کہ ہمارے اس طرز سے دوسرے کو
ضرر رہو گا بس اون کے مذاق کا حاصل یہ ہوتا ہے

رند عالم سوز را با مصلحت بینی چہ کار ملک آنکہ تدبیر و تحمل بایدش
ور نہ اگر انصاف کی ساتھ تامل کیا جاوے تو حضرات چشتیہ اتباع سنت
میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں چنانچہ ایک بین دلیل اس کی یہ ہے کہ
اون کے طریق میں کوئی ایسا امر شرط مقصود نہیں جو سنت میں صریحاً
وارد نہ ہو اس دلیل کی تنویر کا ایک نمونہ یہ ہے کہ حضرات نقشبندیہ رحمہم اللہ
تعالیٰ کے متبع سنت ہونے پر قریب قریب سب کا اتفاق ہے اور صحیح
اتفاق ہے مگر خود اون کے طریق میں بعض ایسی چیزیں جو لصوص میں وارد
نہیں شرط طریق ہیں اور شرط ہی اعظم و اہم چنانچہ تصور شیخ باوجود اسکے
کہ صریحاً کسی نص میں وارد نہیں اور پہر خطرناک ہی ہے اور بعض کو اس میں
غلو بھی ہو گیا ہے اور اسی خطر و غلو کے سبب مولا ناسٹہید رحمہم اللہ کو منع
فرماتے ہیں مگر باوجود اس کے اکابر نقشبندیہ اوس کو شرط مقصود
فرماتے ہیں چنانچہ انوار العارفین ذکر تصور شیخ میں کفر الہدایہ
سے بحوالہ مکتوبات حضرت مجدد صاحب کا ارشاد نقل کرتے ہیں۔

لہ عشاق کو مصلحتوں کی طرف مطلق توجہ نہیں ہوتی یہ مصلحت اندیشی اور تدبیر اون
لوگوں کا کام کیا ہے جن کے متعلق حکومت کا کام ہو ۱۲ مترجم

ذکر تنہا بے رابطہ و بے فنا فی الشیخ موصول نیست ذکر ہر چند از اسباب وصول سنت لیکن غالباً مشروط بر رابطہ محبت و فنا در شیخ سنت آرے
 ایں رابطہ تنہا بر رعایت آداب صحبت و توجہ و التفات شیخ بے التزام ذکر موصول سنت امہ اور گوچشتیہ میں بھی مثل دیگر طرق کے ایسے اشغال
 ہیں جو صریح سنت میں وارد نہیں مگر کوئی شغل شرط طریق نہیں بلکہ
 مطلق شغل بھی شرط نہیں بعض کے لئے صرف ذکر ہی کافی ہو جاتا
 ہے پس چشتیہ کی شان بالکل حنفیہ کے مشابہ ہے باوجود
 سب مذاہب سے زیادہ شدید الاتباع للسنۃ ہونے کے جیسا
 اُن کے اصول سے ظاہر ہے اپنے وقت مآخذ کے
 سبب مخالفت حدیث میں بدنام ہیں اسی طرح چشتیہ
 کے اصول سے اُن کا شدید الاتباع للسنۃ ہونا ظاہر ہے جیسے
 اوپر اُن کی ایک اصل بھی گذر چکی ہے کہ اُن کے طریق میں کوئی امر غیر وارد
 فی السنۃ مشروط مقصود نہیں ہے اور اصول ہی اصل معیار ہیں ان احکام میں
 باقی اگر نقش بند یہ پر کسی کو شبہ ہو کہ یہ شغل رابطہ کو شرط طریق کیسے
 کہتے ہیں حالانکہ خود یہ شغل سلف میں نہ تھا اوس کا جواب یہ ہے کہ مقصود
 سے مراد کچھ خاص کیفیات ہیں جو خود مقصود اصلی کے لئے شرط نہیں
 صرف معین ہیں پس یہ وقتی ضرورت مدت دراز سے داعی ہوتی تھی
 کہ ایک مختصر ذخیرہ چند مشاہیر حضرات چشتیہ کے ایسے اقوال و افعال
 لے بغیر رابطہ کے اور بغیر فنا فی الشیخ کے تنہا ذکر سے وصول نہیں ہوتا۔ ذکر
 اگرچہ وصول کے اسباب میں سے ہے لیکن غالباً وہ مشروط ہے رابطہ محبت
 اور شیخ میں فنا ہونے کے ساتھ آئینہ تنہا یہ رابطہ مع رعایت کرنے آداب صحبت
 اور شیخ کی توجہ و التفات کے بدون ذکر کی پابندی کے موصول
 ہو جاتا ہے ۱۲ مترجم ۴۰

واحوال کا جمع کیا جاوے جو ان سے اس تہمت کا رافع ہو پہرہ کوئی اون سے بدگمان ہو اور نہ عدم لزوم اتباع شرع میں کوئی اون سے متسک کر سکے۔ مگر عرض عوائق مختلفہ سے اس میں معمول سے بہت زیادہ تاخیر ہوتی رہی آخر اب بعض ضروری کاموں کو مؤخر کر کے بنام خدا تعالیٰ اس ذخیرہ کو شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ بخیر اہتمام کو پہنچاوے آمین۔ اور اسکو تین باب پر تقسیم کرتا ہوں۔ باب اول میں ان حضرات کے بعض وہ اقوال ہیں جن میں اتباع شرع کی تاکید فرمائی گئی ہے۔ باب ثانی میں بعض وہ افعال ہیں جن سے خود اون کا شدید الاتباع ہونا ثابت ہوتا ہے۔ باب ثالث میں بعض ایسے اقوال یا افعال کی توجیہ اور اون سے رفع اشکال ہے جو مومہ ہیں عدم اتباع شریعت کے اور نام اس کا بمناسبت موضوع السنة الجلیہ فی اچشتیہ العلیہ رکھتا ہوں جس میں سنت کی صفت تو واقعی ہے یعنی خالص اور چشتیہ کی صفت اگر چشتیہ کو مطلق منتسبین کے لئے عام لیا جاوے تو احترازی ہے اور احترازی ہونے سے جن میں بجائے علو دین کے غلو ہو (یعنی تجاوز عن الحدود) کیونکہ اہل غلو کے ہم ذمہ دار نہیں اور اگر اہل انتساب صحیح کے ساتھ خاص لیا جاوے تو واقعی ہے کیونکہ طریق صحیح سے جو جدا ہیں وہ چشتیہ ہی نہیں اب نام کی وجہ مناسبت ظاہر ہے کیونکہ اس رسالہ میں حقیقی چشتیہ میں سنت خالصہ کا پایا جانا دکھلایا گیا ہے۔ اللہم اجعلنا ہادین مہتدین غیر ضالین ولا مضلین سلماً لا ولیاً لک حرباً لا عدائک نحب بحبک من احبک و نعادى بعدا و اتاک من خالفک من خلقک۔

کتابہ
(اشرف علی) راجع شہر اللہ المحرم ۱۳۵۸ھ

(نوٹ) جن کتابوں سے ان مضامین کا اقتباس کیا گیا ہے وہ سلسلہ چشتیہ میں مقبول و مسلم ہیں اون میں سے بعض تو اصل میسر ہوئیں اور بعض کا ترجمہ جو لفظا بہر معتبر معلوم ہوتا ہے۔

باب اول جن میں ان حضرات کے ایسے اقوال ہیں جنہیں اتباع شرع کی تاکید فرمائی گئی ؟

مختصر حالات حضرت خواجگان چشت ملحقہ پنج گنج

ذکر حضرت شیخ فرید الدین شکر گنج (۱) قول (۱) نقل ہے کہ جب آپ مکتب میں بیٹھے تو تھوڑے ہی دنوں میں تحصیل علوم سے فراغ پائی اور قرآن حفظ کیا پھر ملتان میں مولانا منہاج الدین کی مسجد میں پڑھنے کے لئے بیٹھے اور کتاب نافع شروع کی جبکہ خواجہ قطب الدین بختیاراوشی ملتان تشریف لے گئے تو اوس مسجد میں بھی آپ کا گذر ہوا۔ آپ نے پوچھا کہ صاحبزادے کیا پڑھتے ہیں انہوں نے عرض کیا نافع آپ نے فرمایا نافع خواہد شد انشاء اللہ تعالیٰ شیخ کے دل میں آپ کا یہ فرمانا ایسا مؤثر ہوا کہ یہ مرید ہو گئے اور چلتے وقت آپ کے ساتھ دہلی جانے لگے۔ حضرت خواجہ نے یہ بات منظور نہ فرمائی اور کہا کہ بالفعل یہیں رہو اور تحصیل علوم ظاہری میں خوب کوشش کرو پھر اس کے بعد میرے پاس آؤ کہ زاہد بے علم سحرہ شیطاں ہے اس کے بعد شیخ ملتان سے قندھار وہاں سے بعد تحصیل علوم بند ادھوچخوف دیکھنے تحصیل علوم ظاہرہ کی کس قدر تاکید فرمائی

از انیس الارواح یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی

رحمۃ اللہ علیہ مرتبہ حضرت خواجہ معین الدین رحمۃ اللہ علیہ

تیسری مجلس (۱) قول (۱) خواجہ عثمان ہارونی سے ایک ملفوظ حضرت خواجہ

مودود چشتیؒ کا نقل کیا ہے کہ خوارزم اور چند شہر کہ گرداوس کے ہیں راگ اور باجوں کی شامت سے اور بعض گناہوں کی وجہ سے خراب اور ویران ہوں گے اور سب آپس میں لڑمیں گے اور ہلاک ہو جائیں گے۔ ف دیکھئے اس میں گانے بجانے کی کس قدر مذمت کی گئی ہے اس کے عموم میں سماع مستعار بھی داخل ہے باقی خود ان حضرات سے جو سماع منقول ہے اس کی تحقیق۔

باب سوم اشکال کے ذیل میں ہے

چھٹی مجلس اقول عطا خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کا ارشاد ہے کہ یہ حکم تو شریعت کا ہے کہ شراب ہی کو حرام فرمایا اور طریقت میں تو جو پانی پینا کہ طاعت اور عبادت میں کاہلی اور سستی پیدا کرے وہ بھی مثل شراب کے حرام مطلق ہے اور فرمایا کہ ہاں اس کی بھی باز پرس ہوگی۔ ف دیکھئے جو شخص شراب کے مباحات کو بھی انہی مذموم کی وجہ سے لغیرہ غیر مباح سمجھتا ہو وہ عمل بالشریعت کو کس درجہ لازم سمجھے گا بلکہ ان تدقیقات کی بنا پر اگر ان حضرات پر تشدد فی الاعمال کا شبہ کیا جاوے تو ظاہر کچھ گنجائش ہو اور تنہا فی الاعمال کا شبہ تو گنجائش نہیں نویں مجلس۔ اقول عطا پہر حضرت نے فرمایا کہ کسب کرنے والا دوست خدا کا ہے مگر وہ کسب کرنے والا جو نماز کے وقت سستی نہ کرے اور فوراً نماز میں حاضر ہو اور حد شریعت سے ایک ذرہ قدم باہر نہ رکھے ف اس میں حد شریعت سے باہر نہ ہونے کی کس قدر تاکید ہے۔

دسویں مجلس اقول عطا پہر اس جگہ فرمایا کہ ایک وقت حضرت خواجہ ابراہیم ابن ادھمؒ راستہ میں چلے جاتے تھے کہ آواز نوحہ ایک طرف سے آئی فوراً رنگ گرم کر کے اپنے کانوں میں ڈال لیا اور بہرے ہو گئے ف یہ حکایت موافقت کے طور پر نقل فرمانا بہت دلیل ہے کہ خواجہ صاحب خلاف شرع امور کو کیسا برا سمجھتے تھے اور رنگ ڈال کر بہرہو جانا سد باب مفسدہ ہے جس کا تحمل کر سکتے تھے جیسا کثرت صوم مجرد شخص کے لئے وارو ہے۔

اونیسویں مجلس۔ (قول ۷) یہ خوب جان لو کہ کوئی عمل اس سے بڑھ کر نہیں ہو سوجو کوئی نماز نہیں پڑھتا وہ آخر کو پشیمانی اٹھا دے گا۔
ف دیکھئے اس میں نماز کی کیسی تاکید فرمائی ہے۔ اس بطرح بیسویں مجلس میں ایک حدیث لائے ہیں کہ میری امت کے اعمال میں سے فاضل تر نماز ہے۔

اونیسویں مجلس (قول ۸) پھر فرمایا کہ پانچ گروہ پر قیامت کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم خشکیں ہوں گے اول وہ جو اذان کا جواب نہیں دیتا اور اذان سن کر چپ نہیں رہتا ہے اور جمعہ کی نماز کو فوت کرتا ہے۔ ف دیکھئے نماز جمعہ کی کس قدر تاکید فرمائی ہے۔
اونیسویں مجلس (قول ۹) فرمایا کوئی شخص خدا تعالیٰ کا مقرب نہیں ہو سکتا مگر وہ کہ علم پڑھائے اور قرآن شریف کی تلاوت کا عادی ہو۔
ف دیکھئے تلاوت اور درس علم کی کس قدر ترغیب ہے بخلاف اُفتوت کے جہلار کے کہ علم دین کو رہزن طریق سمجھتے ہیں۔

بائیسویں مجلس (قول ۱۰) اس جگہ فرمایا جو شخص علم رکھتا ہے حق تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ اوس کا نام آسمان پر ولی مشہور ہو ف دیکھئے علماء کی کیسی بڑی فضیلت بیان فرمائی جو لوگ علم دین اور علماء سے اعراض کرتے ہیں وہ اُن بزرگوں کے بالکل مخالف ہیں اور اسی مجلس میں کفر کی ایک قسم جہالت سے نماز نہ پڑھنے کو فرمایا اور اسی مجلس میں آخرت کا خوف نہ ہونے کی مذمت فرمائی ہے۔ اور اسی مجلس میں علم دین کے فضائل میں ارشاد ہے کہ جو کوئی ایک کلمہ بھی حق کا سنے تو وہ ایک سال کی عبادت شبانہ روزی سے بڑھ کر ہے اور جو شخص عالم حقانی کے درس میں بیٹھے تو گویا اوس نے ایک بردہ آزاد کیا اور علم اندہ ہے کہ لے روشنی اور نور بصر ہے اور علم جنت کی راہ بتانے والا ہے اور علم کو خدا تعالیٰ کہی اور کہیں نسل

نہیں کرتا ہے نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔
چھبیسویں مجلس (قول علیؑ) ازار کے دراز کرنے کی سخت مذمت اور عین
فرمانیں دیکھنے خلاف شرع لباس سے کیسی نفرت ظاہر فرمائی۔

ازدیسل العارفین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ جمع فرمود
حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ

مجلس اول (قول علیؑ) آپ نے (یعنی حضرت خواجہ معین الدینؒ نے)
فرمایا کہ آدمی منزل گاہ عزت سے قریب نہیں ہو سکتا مگر نماز میں (پہرہ و ور
تک نماز کے فضائل کا بیان چلا گیا) اس وقت بعض جہلات صوف کا دم
بھرنے والے نماز کو بیکار سمجھتے ہیں وہ آنکھیں کھولیں۔

مجلس اول (قول علیؑ) فرمایا کہ خواجہ ابواللیث سمرقندیؒ کہ فقہ میں
امام وقت تھے تنبیہ میں لکھتے ہیں کہ ہر روز آسمان سے دو فرشتے نیچے اترتے
ہیں ایک کعبہ کی چھت پر کھڑا ہو کر باواز بلند یہ ندا کرتا ہے یا معشر الجحۃ الانس
سنو اور معلوم کرو کہ جو شخص خدا سے غرض جمل کا فرض نہیں ادا کرتا ہے
خدا کی پناہ و حمایت سے باہر نکلتا ہے اور دوسرا فرشتہ خطبہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی چھت پر کھڑا ہو کر یہ ندا کرتا ہے کہ اے آدمیو سنو اور معلوم
کرو کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں نہ ادا کرے اور اوست
تجاوز کرے وہ شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہے گا۔
اس میں فرض کے ساتھ سنتوں کی کس قدر تاکید اور اس کے ترک
پر وعید ہے۔

۱۵ اے جن اور ان کے گروہ ۱۲ مترجم

مجلس اول۔ (قول ۱۳) فرمایا کہ ایک وقت ہم اور خواجہ اجل بیٹھے تھے نماز مغرب کا وقت تھا خواجہ تازہ وضو کرتے تھے انگلیوں میں خلال کرنا اون سے سہواً فراموش ہو گیا ہاتھ غیبی نے آواز دی اور اون کے کان مبارک میں کہا کہ اے اجل ہمارے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی کا دعوے کرتے ہو اور اون کی امت سے کہلاتے ہو اون کی سنت کو تم نے ترک کیا اس کے بعد خواجہ اجل نے قسم کھائی کہ جس دن سے میں نے ندا سنی موت کے وقت تک کوئی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے متروک نہ ہوگی پھر فرمایا کہ میں نے ایک وقت خواجہ اجل کو از حد متروک دیکھا اور پوچھا کہ کیا حال ہے فرمایا کہ جس روز سے او انگلیوں کا خلال مجھ سے فوت ہوا ہے مجھ کو حیرت ہے کہ کل کے روز قیامت میں یہ منہ خواجہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کیونکر دکھاؤں گا۔

ف دیکھئے خلال کے ترک پر اور وہ بھی سہواً اپہر سنت موکہہ بھی نہیں صرف مستحب اکس قدر قیق ہوا ہے کیا یہ حضرات احکام شریعت کے تارک ہو سکتے ہیں مجلس اول (قول ۱۴) فرمایا کہ خواجہ فضیل بن عیاضؒ وضو کے وقت دوبارہ ہاتھ دھونا بھول گئے اور نماز ادا کی اسی رات حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ حضرت نے فرمایا اے فضیل بن عیاض تعجب کی بات ہے کہ وضو میں ہتھ سے نقصان واقع ہو۔ خواجہ ماسے ہیبت کے نیند سے جاگ پڑے اور از سر نو تازہ وضو کیا اور اس جرم کے کفارہ میں پانسو رکعت نماز ایک برس تک اپنے اوپر واجب کیں۔ ف اول تو یہ حکم ار فرض و واجب نہ تھا دوسرے سہواً یہ کوتاہی ہو گئی اس لئے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد و رہنما خوشی میں نہ تھا مگر کچھ بھی اون پر کس قدر اثر ہوا ہے اس سے زیادہ شریعت کا کیا اہتمام ہوگا۔

مجلس دوم (قول علیہ) فرمایا کہ اول راہ سلوک کی یہ ہے کہ جو آدمی شریعت پر ثابت قدم ہوا اور جو کچھ احکام شریعت کے ہیں اون کو بجالایا اور سر مو اون سے تجاوز نہ کیا تو اس کا مرتبہ آگے کو بڑھتا ہے اور دوسرے مرتبہ میں پہنچ جاتا ہے۔ دیکھئے اس میں کیسی تصریح ہے کہ تمام ترقیاں اسپر موقوف ہیں کہ شریعت پر ثابت قدم رہے۔

مجلس دوم (قول علیہ) فرمایا کہ یہ فوائد حق نماز ادا کرنے والوں کے حق میں ہیں اور جو نماز کا حق نہیں بجالاتا ہے اور ارکان نماز کے نگاہ نہیں کہتا ہے تو اگر فرشتے چاہتے ہیں اس کی نماز کو اوپر لے جاویں تو اس کے لئے دروازے آسمان کے نہیں کھلتے اور حکم آتا ہے کہ اس کی نماز کو پہنچ لے جاؤ۔ اور اس نماز پڑھنے والے کے منہ پر مارو تو نماز اپنی زبان حالت کہنتی ہے کہ تو نے سب کچھ ضائع کیا نیز فرمایا کہ میں ایک وقت بخارا میں تھا دستار بندوں میں یہ حدیث میں نے سنی کہ ایک وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا کہ وہ حق نماز پورا نہیں ادا کرتا تھا اور رکوع و سجود بھی طرح بجا نہیں لاتا تھا آپ کہڑے دیکھا کئے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آنحضرت نے اس سے پوچھا کہ آج تک کتنے برس سے تو سب طرح نماز پڑھتا ہے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چالیس برس ہوئے کہ میں اسی طرح نماز پڑھتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنسو بھر لائے اور فرمایا کہ ان چالیس برس میں تو نے کچھ نہیں کیا اگر تو مر گیا تو میری سنت پر نہیں مرے گا اور فرمایا کہ میں نے خواجہ عثمان ہارونی رح کی زبان مبارک سے سنا ہے کہ کل کے روز قیامت میں جتنے انبیاء اور مسلمان ہیں جو کوئی عہدہ (یعنی ذمہ داری) نماز سے چھوٹ گیا وہ چھوٹ گیا اور جو نماز کی ذمہ داری سے نہ چھوٹا تو وہ شعلہ دوزخ میں گرفتار ہو گا۔ نیز ارشاد فرمایا کہ میں ایک وقت ایک شہر میں تھا جس کا نام جھکویا نہیں رہا مگر یہ جانتا ہوں کہ شام کے قریب ہے

اوس شہر سے باہر ایک غار تھا اور ایک بزرگ اوس غار میں رہتے تھے لوگ
اون کو شیخ اوحمد محمد الواحد عزیزی کہتے تھے ایسے نحیف تھے کہ بدن کی
ہڈیاں دکھائی دیتی تھیں جائے نماز پر بیٹھے تھے اور دو شیر اون کے آگے
کھڑے تھے یہ دعا گو شیروں کے خوف سے اون کے نزدیک نہ جاسکا ناگاہ
اون بزرگوار کی نظر بھر پڑی آواز دی کہ چلے آؤ ڈرو نہیں جب میں پاس
پہنچا آداب عرض کر کے بیٹھ گیا اون بزرگ نے بیٹھے ہی مجھ سے یہ بات کہی کہ
اگر تم کسی کے آزار کا قصد نہ کرو تو کوئی تمہارے بھی آزار کا قصد نہ کرے یعنی شیر
کیا چیز ہے جس سے ڈرتے ہو اس کے بعد فرمایا کہ جس کے دل میں خدا کا
خوف ہوتا ہے اوس سے ہر چیز خوف کرتی ہے شیر کیا ہستی رکھتا ہے جو آدمی
سے نہ ڈرے الغرض اس قسم کی بہت سی باتیں کہیں پہر اوس کے بعد فرمایا اچکا
کہاں سے آنا ہوا میں نے کہا بغداد سے فرمایا کہ خوش آمدی درویشوں کی خدمت
کیا کرو پھر تم کو بزرگی حاصل ہوگی۔ میرا حال سنئے مجھ کو اس غار میں رہتے
ہوئے چند برس گزرے تمام مخلوق سے علیحدہ ہو کر اس گوشہ میں آ پڑا
ہوں اور تیش برس سے ایک چیز کے خوف سے ہمیشہ رویا کرتا ہوں۔ دن
اور رات رونے سے کام ہے میں نے پوچھا کہ وہ کیا چیز ہے فرمایا کہ نماز
جب میں نماز پڑھتا ہوں تو خوب خیال رکھتا ہوں اور روتا ہوں کہ جو
نماز کی شرطیں ہیں اگر اون میں سے ایک بھی فوت ہو جائے تو سب محنت کا کار
جائے اور دم بہر میں تمام طاعت منہ پر ماری جاوے۔ اسے درویش اگر تونے
اپنے آپ کو حقوق نماز سے بری الذمہ کر لیا تو بڑا کام کیا ورنہ ساری عمر غفلت
میں کہوئی اور سب کچھ ضائع کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
کہ خدا کے نزدیک کوئی گناہ اس سے بڑھ کر نہیں اور بڑا دشمن قیامت میں تارک
نماز ہے اس کے بعد دوزخ کے بارہ میں یہ فرمایا کہ اوس شخص کے لئے
دوزخ ہے جو نماز کی شرطیں پوری پوری ادا نہیں کرتا اور اوس کا حق بجا نہیں

لاتا اور وقت پر نہیں پڑھتا جب وقت گزر جاتا ہے تب پڑھتا ہے اور
 مجہم میں جو تم صرف ہڈی اور چمڑا دیکھتے ہو اس کا یہی سبب ہے کہ میں نہیں
 جانتا کہ میں نماز کا حق بجالاتا ہوں یا نہیں جب وہ بزرگوار یہ سب کچھ بیان
 فرما چکے تو ایک سبب جو اون کے پاس رکھا تھا اٹھا کر مجھ کو دیا اور یہ بات
 کہی کہ نماز بہت بڑا عہدہ ہے اگر اس عہدہ سے سلامتی کے ساتھ تو
 بری الذمہ ہو گیا تو کل ذمہ داریوں سے نونے رہائی و نجات پائی ورنہ
 کل کے دن قیامت میں تو ایسا شرمندہ ہو گا کہ کسی کو منہ نہ دکھاسکے گا
 اس کے بعد خواجہ آنکھوں میں آنسو پھیر لائے اور زبان مبارک سے فرمایا
 کہ اے درویش نماز دین کا ستون ہے اور نماز کے ارکان نماز کے
 ستون ہیں تو ستون جب تک سید پا کھڑا رہے گا گھر بھی تائیم اور
 سلامت رہے گا اور جب ستون گر پڑے گا تو گھر بھی ڈھے
 جائے گا چونکہ دین اسلام کا ستون نماز ہے تو جسکی نماز کے فرضوں اور
 سنتوں اور رکوع و سجود میں خلل پڑا اوس کے دین و اسلام میں فتور
 آیا۔ واسعہ شرح صلوٰۃ مسعودی میں امام زاہد رحمہ نے لکھا ہے کہ خدا
 عز و جل نے کسی عبادت کے بارہ میں اس شدت کے ساتھ حکم نہیں
 فرمایا جیسا نماز کے بارہ میں۔ پہر یہ حکایت بیان فرمائی کہ امام جعفر
 صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خدائے تعالیٰ نے قرآن مجید میں جا بجا
 بندوں کو نصیحتیں فرمائی ہیں بعض جگہ مدح کے طور پر خطاب کیا ہے اور بعضی
 جگہ رعبت دلانے کے طریقہ پر اور بعضی جگہ تنبیہ کے پیرائے میں لیکن اول
 نصیحتوں میں سے سات سو جگہ پر یہی نصیحت ہے کہ نماز کو قائم رکھو کیونکہ
 یہ ستون دین کا ہے۔ نیز فرمایا کہ تفسیر معروف کرخی میں آیا ہے کہ قیامت
 کے دن دنیا کا حساب پچاس جگہ پر کھڑے ہو کر ہو گا۔ اور پچاس جگہ میں پچاس
 چیزوں سے سوال کیا جاوے گا اگر بندہ ایمان سے کل شرطوں اور صفات کو

ساتھ میرفت خدا سے عہدہ برائی کر سکا تو فیہا ورنہ اوسى جگہ سے موزن
میں بھیجا جاوے گا پھر اس کے بعد دوسری جگہ اوس کو کھڑا کریں گے
اور نماز اور جملہ فرائض سے سوال کریں گے اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی سنتوں سے سوال کیا جاوے گا اگر ادائے سنن میں بھی پورا
اوتر گیا تو اور باتوں سے بھی رہائی پا گیا ورنہ موکلوں کے ہمراہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو بھیجا جائے گا کہ یہ شخص آپ کی امت
سے ہے اور آپ کی سنتوں کے ادا کرنے میں اس نے قصور کیا ہے
خواجہ جب یہ فوائد تمام کئے ہائے ہائے کر کے رونے لگے۔ اور یہ فرمایا کہ
وائے اوس شخص پر کہ کل روز قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
سامنے شرمندہ ہوگا تو اوس کا ٹھکانا کہاں ہوگا جو اون کے رو برو شرمندگی
اٹھاوے گا اس کے بعد خواجہ نے یہ فوائد تمام کئے اور محفل برخواست ہوئی
اور ہر شخص چلا گیا۔ الحمد للہ علی ذلک۔

مجلس سوم بروز چہار شنبہ (تمتہ سابق) دولت پابوسی میسر ہوئی چھ درویش
سمرقند سے آئے ہوئے خدمت بابرکت میں بیٹھے تھے بعد ازاں مولانا
بہاؤ الدین بخاری کہ ہمیشہ خواجہ کی صحبت میں رہا کرتے تھے اور آئے اور بیٹھے
اون کے بعد خواجہ واحد کرمانی بھی حاضر ہوئے گفتگو اس بات میں تھی کہ فرض نماز
میں یہاں تک تاخیر کرنا کہ وقت گزر جائے اور پھر قضا ادا کرنا کیسا ہے آپ نے
ارشاد فرمایا کہ وہ کیسے مسلمان ہیں جو نماز کو وقت پر ادا نہیں کرتے اور اتنی
تاخیر کرتے ہیں کہ وقت گزر جائے بیس ہزار وائے اور افسوس اون کی
مسلمانی پر کہ اپنے مولا کی بندگی کرنے میں قصور کرتے ہیں پھر فرمایا کہ میں
ایک وقت ایک شہر میں تھا اوس شہر کے مسلمانوں کی یہ رسم وعادت تھی
کہ نماز کے لئے وقت آنے سے پہلے مستعد ہو جاتے اور منتظروں کی طرح
مستعد کھڑے رہتے ہیں نے اون سے پوچھا کہ اس میں کیا حکمت ہے کہ وقت

پہلے سب لوگ نماز کے واسطے مستعد ہو جاتے ہیں انہوں نے کہا اس کا یہ سبب ہے کہ جب نماز کا وقت آ جائے تو فوراً داکر لیں سو اگر تم مستعد نہ رہیں اور نماز کا وقت گزر جائے تو کل کے روز قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا منہ دکھائیں گے کیونکہ حدیث میں ہم کو خبر کر دی ہے اور ہم کو حکم دیا ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عجلوا بالتوبۃ قبل الموت وعجلوا بالصلوۃ قبل الفوت (ترجمہ) یعنی جلد ہی کرو توبہ کرنے میں پیشتر موت کے آنے سے اور دوڑو نماز کے لئے قبل وقت گزر جانیکے تاکہ نماز فوت نہ ہو جائے اوس کے بعد دوسری حکایت یہ فرمائی کہ میں نے امام بکچی حسن زندوسی رح کے روضہ پر کتاب واسعہ میں (جس کو میں مولانا حسام محمد بخاری کے آگے جو میرے استاد ہیں چھوڑ آیا ہوں) لکھا ہوا دیکھا ہے اور مولانا مذکور مرحوم سے بھی یہ حدیث مجھ کو یاد ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے من اکبر الکبائر الجمع بین الصلوۃین (ترجمہ) یعنی سب گناہوں سے بڑھ کر یہ گناہ ہے کہ فرض نماز وقت پر ادا کرنے میں تاخیر کچھائے تاکہ وقت گزر جائے تو دو نمازیں ملا کر پڑھ لیں اوس کے بعد فرمایا کہ میں ایک روز خواجہ عثمان مارونی نور اللہ مرقدہ کی مجالس میں حاضر تھا میں نے اون سے بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کو منافقین کی نماز سے مطلع کروں کہ کیسی ہوتی ہے صحابہؓ نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے فرمایا کہ جو شخص عصر کی نماز میں تاخیر کرے یہاں تک کہ آفتاب متغیر اور اوس کی روشنی ماند ہو جائے تو وہ شخص گناہگار ہے۔ اصحاب نے دست بستہ عرض کیا اور کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوس کا وقت معین فرمادیجئے آپ نے فرمایا کہ نماز عصر کا وقت یہیں تک ہے کہ آفتاب خوب روشن رہے اور اوس کا رنگ زرد نہ ہو جائے یہ حکم گرمی جاڑے

دونوں موسم میں یکساں ہے اوس کے بعد فرمایا کہ علم فقہ کی کتاب ہدایہ میں جو قلمی خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کی لکھی ہوئی تھی میں نے یہ حدیث دیکھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ اعْظَمُ لِلْجَزَاءِ تَرْجَمَہ یعنی فجر کی نماز روشنی میں پڑھا کرو کہ اس بڑا ثواب ہے اور ظہر کی نماز میں سنت یہ ہو کہ گرمی کے دنوں میں اس قدر تاخیر کر کہ ہو ایں تنگی پیدا ہو جائے اور جاڑے میں چاہو کہ جس وقت سایہ ڈلے اوقت ظہر کی نماز پڑھ لے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَبْسَدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِيْهِ جَهَنَّمُ تَرْجَمَہ یعنی گرمی کے موسم میں ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت پڑھا کرو کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے سانس سے ہے اس کے بعد فرمایا کہ ایک وقت خواجہ بایزید بسطامیؒ سے فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی آپ نے بے حد و نہایت گریہ و زاری کی ہاتھ غیبی آواز دی کہ امی بایزید تنے کیوں روتے ہو تمہاری ایک نماز صبح کی قضا ہوئی تمہارے نامہ اعمال میں ہزار نمازوں کا ثواب لکھا گیا نیز فرمایا کہ میں نے تفسیر محبوب قریشی میں لکھا دیکھا ہے کہ جو شخص پانچوں نمازوں ہمیشہ وقت پر پڑھتا رہتا ہے کل کے روز قیامت میں وہ نمازیں اوس کے آگے رہنا ہو کر چلیں گی نیز فرمایا کہ جو شخص نماز نہیں پڑھتا اوس کا ایمان نہیں کہا قال علیہ الصلوۃ والسلام لا ایمان لمن لا صلوۃ لہ تَرْجَمَہ یعنی جو نمازی ہے وہ ہی با ایمان ہے پھر یہ حکایت فرمائی کہ میں نے شیخ الاسلام خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کی زبانی سنا ہے کہ تفسیر امام زاہد میں آ یہ فویل للمصلین الذین ہمد عن صلوۃ تھمد ساھون (یعنی ویل ہواؤں نمازیوں کے لئے کہ اپنی نماز میں سستی کرتے ہیں) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ویل ایک کنواں دوزخ میں ہے ایک گروہ کہتے ہیں دوزخ میں ایک جنگل ہے اوس میں نہایت سخت عذاب رکھا گیا ہے وہ عذاب انہیں لوگوں کے لئے

ہے جو نماز میں تاخیر کرتے ہیں اور وقت پر ادا نہیں کرتے اس کے بعد خود
ویل کی یہ تفسیر بیان فرمائی کہ ویل ستر ہزار بار خدائے عزوجل سے فریاد
کرتا ہے کہ اے پروردگار یہ عذاب سخت کس گروہ کو کیا جائے گا حکم ہوتا ہے
کہ یہ عذاب اون لوگوں کے واسطے ہے کہ نماز وقت پر نہیں ادا کرتے قضاء
کر کے پڑھتے ہیں پھر فرمایا کہ ایک وقت امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مغرب کی نماز پڑھ کے جو آسمان کی طرف نظر
کی تو دیکھا کہ آسمان میں ستارے نمودار ہیں گہر میں جا کر اس امر کے کفارہ
میں کہ مجھ سے نماز مغرب میں تاخیر ہو گئی ایک بردہ (یعنی غلام) آزاد کیا
کیونکہ حکم ہے کہ جب آفتاب غروب ہو فوراً نماز مغرب پڑھ لے ذرا
تاخیر نہ کرے۔ ف دیکھئے نماز اور اس کے حقوق کو کس اہتمام سے بیان
فرمایا ہے۔

مجلس پنجم (قول ۱۷) تیسرے علماء کی طرف دیکھنا بھی عبادت ہے
(اور دور تک یہ مضمون چلا گیا ہے اور اوسے کے ضمن میں اون لوگوں کی
مذمت بھی ہے جو علماء و فضلاء و مشائخ سے اعراض کرتے ہیں) ف دیکھئے
ان حضرات کے قلب میں علماء کی کتنی عظمت ہے بخلاف آج کل کے جاہل
فقیروں کے کہ علماء سے عداوت رکھتے ہیں۔

از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ قطب الدین کاکی رحمۃ اللہ علیہ

جمع فرمودہ حضرت بابا فرید گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ

مجلس اول (قول ۱۸) فرمایا کہ اے فرید تو نے دیکھا اگر منصور
کامل ہوتا تو ستر دوست کو ظاہر نہ کرتا۔ اسرار و دست سے صرف ایک درہ

براہری راز ظاہر کیا تھا کہ سر دے بیٹھا اور دنیا سے سفر کر گیا۔ ف دیکھئے
ایسے اسرار کے جو ظاہر اشریعت پر منطبق نہوں ظاہر کرنے کو کس قدر
نا پسند فرمایا۔

مجلس چہارم (قول ۱۹) درویشوں کی تکبیر کہنے کا ذکر ہو رہا تھا
کہ جس جگہ اور جس جگہ میں جاتے ہیں تکبیر کہتے ہیں یہ کہاں سے ہے۔ خواجہ
قطب الاسلام ادام اللہ برکاتہ فرماتے لگے کہ اس طرح تکبیر کہنا کہیں نہیں آتا
کہ ہر جگہ تکبیر کہتے ہیں تکبیر محل شکر ہے جب آدمی کو کوئی نعمت دین و دنیا
سے پہونچے تو زیادتی نعمت کے لئے اوس وقت اوس کو تکبیر کہنا روا ہے نہ
یہ کہ ہر محل پر تکبیر کہنا پھرے۔ پھر فرمایا کہ تکبیر حمد کے معنون ہیں۔ ف
دیکھئے اس میں تصریح ہے کہ ہر محل کا ایک محل ہے غیر محل میں اوس کو ادا کرنا
پسندیدہ نہیں اس سے بدعت پر کس قدر صاف نکیر ہے کیونکہ اعمال بدعت
بھی اپنی ذات میں عمل صالح ہیں غیر محل میں ہونے سے بدعت بن جاتے ہیں۔

از راحة القلوب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر رحمہ جمع فرمودہ

حضرت سلطان نظام الدین اولیاء

مجلس سوم۔ ۲۰ شعبان ۸۵۵ھ۔ (قول ۲۱) اپہر شیخ الاسلام
نے دعا گو کی طرف منہ کیا اور فرمایا کہ اس راہ میں اصل دل کی حضوری ہے
اور دل کی حضوری اوس وقت میسر ہوگی جبکہ حرام لقمے سوچے گا اور
اہل دنیا کی صحبت سے پرہیز کرے گا۔ ف دیکھئے کہا نے پینے میں اور
صحبت نیک میں بھی پابندی شریعت کی کس قدر تاکید ہے
مجلس پنجم۔ ۲۱ شعبان ۸۵۵ھ۔ (قول ۲۲) فرمایا کہ اہل سلوک

فرماتے ہیں کہ جو مرید یا شیخ قانون مذہب اہل سنت و الجماعت پر نہ ہوگا اور اس کی کیفیت و حالت و حکایت موافق کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ نہ ہوگی وہ اس معنی میں راہزن ہے۔ ف کس تصریح کی ساتھ اہل سنت و الجماعت کے مذہب کے ابتلع کی تاکید ہے جس سے تمام بدعات کا قلع و قمع ہوتا ہے۔

مجلس پانزدہم۔ ۱۲ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (قول ۱۲۱) پہر آپ نے اسی کے متعلق یہ حکایت فرمائی کہ کوئی ذکر کلام اللہ سے بڑھ کر نہیں مناسب ہے کہ اس کی تلاوت کیا کریں کہ اس کا نتیجہ کل طاعتوں سے بڑھ کر ہے۔ ف یہ عین ابتلع ہے شریعت کا ورنہ تارکان شریعت ذکر متعارف کو علما و علما قرآن پر ترجیح دیتے ہیں۔

مجلس نوزدہم۔ ۲ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (قول ۱۲۳) دوسری شرط (دعا قبول ہونے کی) یہ ہے کہ اپنی بیوی کو ایسا زیور پہناوے کہ جس میں باج کی سی بلند آواز نہ پائی جاوے جیسا کہ پازیب و ہاجن وغیرہ میں رونے ڈال لیتے ہیں اس سے منع کر دے۔ ف جو بزرگ باجہ کے مشابہ آواز کو مذموم سمجھتے ہیں وہ باجہ کو کیسے جائز سمجھیں گے۔

مجلس بسبت و یکم۔ ۱۰ محرم ۱۰۵۶ھ (قول ۱۲۴) پہر آپ نے اس موقع پر فرمایا کہ ایک دفعہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم صحابہؓ کے ساتھ بیٹھے تھے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یزید پلید کو کند سے پر بٹھائے ہوئے لے جا رہے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم کیا اور فرمایا سبحان اللہ دوزخی بہشتی کے کند سے پر سوار ہوئے جا رہا ہے ف خواہ یہ روایت ثابت نہ ہو جس کا عذر باب سوم کے میں مذکور ہے مگر اس سے یہ تو ثابت ہوا کہ حضرت شیخ فرید رحمہ کا عقیدہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق وہی تھا جو حضرات اہل سنت و جماعت کا ہے۔

ازراحتہ المجین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء جمع فرمود

حضرت امیر خسرو

مجلس اول۔ (قول ۲۵) پہر آپ نے (یعنی حضرت شبلیؒ نے) اوس سے (یعنی شیطان سے) اکئی سوال کئے بھلہ اون کے ایک یہ تھا کہ اولیاء خدا پر تجھے کب قابو ملتا ہے اوس نے کہا کہ سماع کے وقت جبکہ وہ غیر حق کے لئے سماع سنتے ہیں اور اون کے دل یاد الہی سے غافل اور بیہوش ہو جاتے ہیں تو اوس وقت مجھے خوب موقع ملتا ہے کہ حضرت سلطان جی کا حضرت شبلیؒ کے قصہ کو بلا تکثیر نقل فرمانا اوس کو قبول فرمانا اور اپنی طرف منسوب کرنا ہے۔ پس اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت سلطان جی سماع بغیر الحق کو کیسا سمجھتے ہیں تو سماع متعارف کو بزرگوں کا مشرب بتلانا کس قدر جلی تہمت ہے۔

ازرار الاولیاء

یعنی ملفوظات حضرت شیخ فرید الدین جمع کردہ بدراسحتی

دوسری فصل۔ (قول ۲۶) پہر شیخ الاسلام نے فرمایا کہ اے درویش

دوسرا طائفہ کہ جن کا باطن آراستہ اور ظاہر خراب ہے وہ طائفہ مجانین

ہیں کہ باطن اون کا حق تعالیٰ سے مشغول ہے اور ظاہر میں کوئی سرو سامان

نہیں رکھتے۔ پہر آپ نے فرمایا کہ اے درویش مجانین وہ طائفہ ہیں کہ حق تعالیٰ

کے ساتھ ایسے مشغول ہیں کہ کسی بات سے بھی خبر نہیں رکھتے اس لئے ظاہر

اون کا خراب ہوتا ہے۔ ف اس میں تصریح فرمادی کہ اون کا ظاہر جو خراب یعنی خلاف شرع ہوتا ہے اوس کا سبب جنون ہے۔ معلوم ہوا کہ غیر مجنون معذور نہیں ہے اس مقام پر ایک نکتہ قابل سمجھنے کے ہے وہ یہ کہ جنون کی حقیقت اختلال عقل ہے اختلال حواس نہیں پس بعض مجانین و مجاذیب کی ایسی حالت ہوتی ہے کہ کہاتے پیتے سنتے بولتے ہیں اور احکام شرعیہ کے پابند نہیں اور یہ سخت محل ہے اشتباہ کا دیکھنے والوں کو یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ کیسے مجنون ہیں کہ سب کام کرتے ہیں حقیقت اس کی یہ ہے کہ ان افعال کے لئے سلامت عقل شرط نہیں سلامت حواس کافی ہے چنانچہ بہائم جو کہ اوس عقل سے معز ہیں جو مدار ہے تکلیف کا کہاتے پیتے ہیں اپنے دوست دشمن کو پہچانتے ہیں اسی طرح یہ لوگ بھی ہیں اس لئے محض سلامت حواس پر نظر کر کے کسی کے متعلق فیصلہ کر لینا نہ چاہئے ممکن ہے کہ اوس میں عقل نہ ہو باقی یہ بھی ضروری نہیں کہ محض اس احتمال پر تکمیر و احتساب ترک کر دے اس کا معیار یہ ہے کہ اوس زمانہ کے بزرگان اہل بصیرت کو دیکھنا چاہئے کہ اوس کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں پس وہی معاملہ اوس کے ساتھ کرنا چاہئے۔

چوتھی فصل۔ (قول ۱۷) پھر آپ نے فرمایا کہ اے درویش اسے جو شنوائی دی ہے تو اسی لئے دی ہے کہ خدا کا ذکر سنے۔ جہاں کلام اللہ پڑھا جاتا ہو وہاں کان لگایے کہ کیا فرمان الہی ہے نہ اس لئے کہ ہر ایک کی برائی اور مسخر اور راگ باجہ اور نوحہ کی آواز سنے کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو اس قسم کی آوازوں پر کان لگائے گا قیامت کو سیسہ پگھلا کر اوس کے کانوں میں بہرا جائے گا ف دیکھئے راگ باجہ سننے کو کس سختی سے منع فرماتے ہیں اور کسی فرد کا استثناء نہیں فرماتے۔

اٹھارویں فصل (قول ۱۸) پھر آپ نے فرمایا کہ اے درویش حدیث

میں آیا ہے کہ فقہ عالم ہزار ایسے ایسے عابدوں سے بہتر ہے کہ جو شب کو قیام کریں اور دن کو روزہ رکھیں اور عالم کی ایک دن کی عبادت عابد بے علم کی چالیس دن کی عبادت کی برابر ہے۔ دیکھئے علماء کی کیسی فضیلت بیا فرما رہے ہیں اور عابدوں پر تنزیح دے رہے ہیں کیا آج کل کے مدعی ہی عقیدہ رکھتے ہیں۔

از فوائد الفواد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ جمع کردہ
حضرت علاء الدین سیاحی رحمہ

مجلس ۲۵ جمادی الاولیٰ ۷۸۸ھ اقول ۲۹۰ھ پہر کچھ ذکر فرقتہ حیدریہ کا ہونے لگا آپ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ وہ ترک بچہ تھا اور درویش صاحب حال تھا جب چنگیز خاں نے چڑھائی کی اور ہندوستان کا اوس نے رخ کیا تو اون دنوں یاروں کے پاس آیا اور کہنے لگا اے یارو کیا کر رہے ہو بھاگو وہ لوگ غالب آئیں گے انہوں نے پوچھا بات تو کہو کیونکر جانا کہ وہ لوگ غالب آئیں گے کہا ایک درویش کو اپنے ساتھ لارہے ہیں اور اوس کی پناہ میں آ رہے ہیں میں نے اوس سے کشتی لڑی اوس نے مجھ کو دے مارا اس سے مجھ کو معلوم ہو گیا کہ وہ لوگ یقینی غالب آئیں گے تم سب بھاگ جاؤ اس کے بعد وہ ایک غار میں گیا اور جاتے ہی گم ہو گیا پہر اوس کا پتہ نہ چلا مگر وہ بات اوس کے کہنے ہی کے مطابق ہوئی۔ اس کے بعد بندہ نے یہ عرض کی کہ یہ حیدریہ گروہ والے طوق و زنجیر وغیرہ لوہے کی چیزیں کیوں ہاتھ اور گردن میں ڈالتے ہیں یہ اوسی کی متابعت کرتے ہیں فرمایا ہاں یہ اوسی کی متابعت کرتے ہیں لیکن اوس کو ایک ایسا حال واقع ہوا

کہ وہ لوہا گرم کر کے پکڑا کرتا تھا اور اپنے ہاتھ سے طوق وغیرہ بنا لیا کرتا تھا کہیں ہاتھ میں پہنتا تھا کہیں گلے میں ڈال دیتا تھا غرض کہ لوہا اس کے ہاتھ میں موم تھا یہ لوگ خالی لوہا ہاتھ گلے میں ڈال دیتے ہیں ان کو وہ بات کہاں نصیب ف دیکھئے یہ حضرات جس طرح اہل حال کو معذور سمجھتے ہیں اس طرح بدوں حال کے محض رسم پر کتنا نکیر فرماتے ہیں دونوں امر میں شریعت کے کس قدر متنب ہیں۔

مجلس ہمارے محرم الحرام ۱۲۸۵ھ (قول علیہ السلام) آپ نے اولیاء کی موت کی حکایت بیان فرمائی کہ امیر ایک دوست بدایوں میں تھا اس کا نام احمد تھا وہ شخص بہت ہی نیک اور ابدال صفت تھا اگرچہ وہ بے پڑہا تھا مگر ہر روز شرعی مسائل کی تحقیق اور اس کے احکام کی بجا آوری میں مشغول رہتا تھا اور ہر کسی سے پوچھا کرتا تھا۔ ف دیکھئے مسائل شرعیہ کی تحقیق اور احکام پر عمل کرنے کی کیسی مدح فرمائی اس سے شریعت کے احترام اور اس کے اہتمام کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

مجلس ۲ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ۔ (قول علیہ السلام) آپ نے یہ حکایت فرمائی کہ جب شیخ کی بیماری بڑھ گئی اور ماہ رمضان آیا تو آپ افطار کرتے تھے ایک دن خرپوزہ لایا گیا اور تراشا گیا میں شیخ کے آگے رکھتا تھا شیخ تناول فرماتے تھے اس اثنا میں ایک پھانک خرپوزہ کی حضرت شیخ نے جچ عطار فرمائی میں نے جی میں کہا کہ اس روزہ کے کفارہ میں متصل دو جہینہ کے روزے رکھ لوں گا یہ پھانک کہاں لیتا ہوں یہ دولت جو حضرت شیخ کے ہاتھ سے مجھے پہنچی ہے کہاں نصیب ہوگی قریب تھا کہ میں اسے کہاؤں کہ حضرت شیخ نے منع کر دیا اور فرمایا مجھے تو بیماری کے سبب شریعت سے رخصت ہے نہیں اجازت نہیں ہے تم نہ کہاؤ۔

ف حضرت سلطان الاولیاء کا عزم افطار بقصد کفارہ تو حال تھا مگر حضرت

شیخ فرید نے شریعت کی بنا پر اس حال پر عمل کرنے سے ممانعت فرمادی اس سے اندازہ ان حضرات کے اتباع شرع کا معلوم ہوتا ہے اور شیخ فرید کا عذر غلبہ حال ہے۔

مجلس ۲ صفر ۱۱۳۲ھ (قول ۳۲) اتنے میں ایک شخص آیا اور ایک جماعت کی کیفیت بیان کی کہ اب فلاں موضع میں آپ کے یاروں میں سے مزامیر کی جماعت مرتب کر رکھی ہے حضرت خواجہ نے یہ بات پسند نہ فرمائی اور کہا کہ میں نے تو بالکل منع کر دیا ہے کہ مجلس میں مزامیر اور محرمات نہ ہوں اوہوں نے جو کچھ کیا اچھا نہیں کیا اس بارہ میں بہت غلو فرمایا اور سخت تاکید کی اور فرمایا کہ اگر امام نماز میں ہوا اور مقتدی اوس کے پیچھے ہوں اور اوس جماعت میں عورتیں بھی ہوں اور امام کو سہو ہو تو مرد سبحان اللہ کہیں اور اگر کوئی عورت اوس خطا پر واقف ہو تو ہاتھ پر ہاتھ مارے مگر ہتیلی پرتیلی نہ مارے کہ وہ لہو ہے چاہے کہ کی پشت ہتیلی پر مارے غرض کہ لہو و لعب اور اس طرح کی اور سب چیزوں سے احتراز کرنے کا حکم ہے پس سماع میں بطریق اولیٰ۔ یعنی جبکہ دستک میں اتنی احتیاط ہے تو مزامیر کی ممانعت بدرجہ اولیٰ تو پہر آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی کسی مقام سے گرے گا تو شرع میں رے گا اور جو وہاں سے بھی گر گیا تو پہر وہ کہاں کا رہا پہر آپ نے فرمایا کہ مشائخ کبار نے سماع سنا ہے اور اون لوگوں نے جو اس کام کے اہل اور صاحب ذوق ہیں جسے کچھ درد ہے وہ تو کہنے والے کے ایک ہی بیت کے سننے میں رقت لے آتا ہے خواہ مزامیر ہوں یا انہوں ہاں جو شخص عالم ذوق سے بالکل خبری نہ رکھے اگر اوس کے آگے کتنے ہی قوال اور کتنے ہی قسم کے مزامیر ہوں جب ہی کچھ فائدہ نہیں کیونکہ وہ اہل درد ہی نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ یہ کام درد سے تعلق رکھتا ہے نہ مزامیر وغیرہ سے ف دیکھئے اس میں مزامیر و محرمات پر کس جہ ناراضی ظاہر فرمائی اور احکام شرعیہ کو کتنا اہم بالشان فرمایا۔ ف جس طرح اس

ملفوظ میں حضرت سلطان جی سے مزامیر پر بھی منقول ہوا سیطرح اقتباس الانوار میں بذیل تذکرہ حضرت شیخ داؤد گنگوہی رحمہ اللہ سے منظرہ ملا عبد القوی حضرت شیخ موصوف کا قول نقل کیا ہے جس میں اباحہ مزامیر کا مرجوح ہونا اور ہمارے تمام مشائخ سے مزامیر سننے کی نفی اور ولایت النص سے اس کا عدم جواز مصرح ہوا اس کی یہ عبارت ہے وبراہاحت مزامیر صاحب امتناع بعض روایات مرجوحہ نقل کر دے استماع انہا نیز وجہ پیدا میثود اگرچہ پیران مزامیر نشنیدہ اند بلکہ تصفیق ہم روانداشته اہ اور اس کی کافی تحقیق باب سوم اشکال مسئلے کے ذیل میں اور کچھ اسی باب کے مسئلہ و مسئلہ میں آتی ہے۔

مجلس ۴ جمادی الاخریٰ ۱۲۸۷ھ (قول ۳۳) پہر اپنے زبان مبارک سے فرمایا کہ ایمان جہی کامل ہوتا ہے جبکہ کل جہان اس کے آگے بیشک شتر معلوم ہو۔ ف ذرا اس قول کو توجہ کل کے دعوے وحدۃ الوجود سے موازنہ کیا جاوے۔

مجلس ۴ ۱۱ رجب ۱۲۸۷ھ (قول ۳۴) آپ نے فرمایا کہ کفر ہے اور بدعت ہے اور معصیت ہے بدعت معصیت ہے بڑھ کر ہے اور کفر بدعت ہے بڑھ کر اور بدعت کفر کے نزدیک ہے۔ ف دیکھئے اس میں بدعت کی کیسی عریج مذمت ہے کہ اس کو کفر کے قریب فرمایا۔

مجلس ۲ ۲ صفر ۱۲۸۷ھ (قول ۳۵) دولت پابوسی حال ہوئی ایک دن پہلے بندہ عزیز نصیر الدین محمود سلمہ اللہ تعالیٰ سے جو میدان با اعتقاد میں سے تھا مشورہ کرنے لگا کہ کل آخری چہار شنبہ ہے اور خلق اس کو شخص بتائی ہو اوکل خواجہ کی خدمت میں چلیں اون کی برکت سے ساری نحوست جاتی رہے گی القصہ جب چہار شنبہ ہوا تو میں اور وہ خواجہ کی خدمت میں آئے اور عرض حال کیا آپ نے تبسم کیا اور فرمایا ہاں لوگ تو اس دن کو شخص کہتے ہیں مگر یہ نہیں جانتے کہ یہ دن بڑی ہی سعادت کا دن ہے اگر اس دن کوئی فرزند ہی پیدا ہو تو وہ بھی بزرگ پیدا ہو ف دیکھئے عقیدہ نحوست کی کیسی سختی ہے

سہ مزامیر کی اباحت پر صاحب امتناع نے بعضی مرجوحہ روایتیں نقل کی ہیں مزامیر سننے کی وجہ ہی ان سے ظاہر ہوتی ہے اگرچہ ہمارے پیروں نے مزامیر نہیں سنے بلکہ تالی بجائے کہ بھی جائز نہ سمجھتے تھے ۱۳ مترجم

نفی فرمائی۔

مجلس ۲۷ صفر ۱۷۸۷ھ۔ (قول ۳۶) پہر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ اولیاء انبیاء پر فضیلت رکھتے ہیں اور سبب یہ بتلاتے ہیں کہ انبیاء اکثر خلق کے ساتھ مشغول ہیں یہ مذہب باطل ہے اور اس کے بطلان کا سبب یہ ہے کہ انبیاء اگرچہ خلق کے ساتھ مشغول ہیں مگر جس دم حق کے ساتھ مشغول ہوتے ہیں اون کا ایک لمحہ جملہ اوقات اولیاء سے زیادہ شرف رکھتا ہی ف دیکھئے اس عقیدہ بدعت کا کیسا البطل فرمایا۔

مجلس ۲۸ شعبان ۱۷۸۷ھ۔ (قول ۳۷) پہر میں نے عرض کیا کہ معاویہؓ کی نسبت کیا اعتقاد رکھنا چاہیے فرمایا وہ مسلمان تھے صحابی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سائلے تھے اون کی بہن ام حبیبہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ تھیں ف دیکھئے اس سے عقائد میں بدعت سے مبرا ہونیکا صاف ثبوت ہوتا ہے۔

مجلس ۱۸ ربیع الاول ۱۷۸۷ھ۔ (قول ۳۸) پھر یہاں سے ترک دنیا اور رویشی کا ذکر ہونے لگا کہ کبھل اور کڑھام کی طرف ایک شیخ صوفی رہا کرتے تھے کہ انہیں لوگ صوفی بدہن کہا کرتے تھے وہ بڑے تارکین میں سے تھے اور اون کی یہ کیفیت تھی کہ کپڑا تک نہیں پہنتے تھے بندہ نے عرض کیا کہ وہ کسی مرید تھے فرمایا نہیں پہر آپ نے فرمایا اگر وہ کسی کے مرید ہوتے تو اپنے ستر کو ڈھانکتے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اون کا کوئی پیر نہ تھا پہر آپ نے فرمایا کہ وہ نماز بہت پڑھا کرتے تھے اور فرمایا کرتے کہ بہشت اچھی جگہ ہے مگر افسوس ہے کہ وہاں نماز نہیں۔ ف دیکھئے باوجودیکہ یہ صوفی بزرگ تھے جیسا اون کے نماز کے اہتمام و احترام سے معلوم ہوتا ہے اور غلبہ حال سے معذور تھے لیکن پہر بھی اون کو ناقص فرمایا جس کا سبب کسی پیر کامل سے تعلق نہ رکھنا تھا اس سے ثابت ہوا کہ خلاف شرع حالت کو اگرچہ عذر ہی

ہو ناقص سمجھتے تھے۔

مجلس ۲۳ رجب ۱۰۸۹ھ۔ (قول ۳۹) بندہ کے دل میں ایک بات تھی کہ او سے پوچھنا چاہتا تھا اس روز موقع پا کر حضرت خواجہ سے عرض کیا کہ حضرت جو قبر ٹوٹ جائے اوس کو بنوانا چاہئے یا نہ بنوانا چاہئے فرمایا نہیں جس قدر اوس میں شکستگی ہوگی رحمت الہی زیادہ ہوگی۔ ف دیکھئے قبر کو بچتہ بنانے کی ممانعت فرمائی اور کچی رکھنے کی حکمت بیان فرمائی اسی کے مناسب مع شیخ زائد آپ کا ایک قول مجلس ۵ رمضان ۱۰۸۹ھ میں اس عبارت سے منقول ہے کہ پہر قبروں کا ذکر ہوا کہ لوگ کچی قبریں بنواتے ہیں اور پتھر لگا کر اس پر آیتیں کندہ کراتے ہیں اور دعائیں لکھتے ہیں آیا یہ جائز ہے یا نہیں آپ نے فرمایا بالکل ناجائز ہے بلکہ کفن وغیرہ پر بھی نہ لکھنا چاہئے۔

مجلس ۹ رمضان ۱۰۸۹ھ۔ (قول ۴۰) پہراور آپ نے حکایت فرمائی کہ ایک شخص سلیمان نامی ملتان میں بڑا عبادت گزار رہتا تھا شیخ کو سامنے اوس کا ذکر کثرت سے ہوا شیخ بہاؤ الدین اوس کے پاس گئے اور کہا اٹھ نماز پڑھ میں دیکھوں تو کس طرح نماز پڑھتا ہے وہ شخص کھڑا ہوا اور دو گانہ پڑھا مگر دونوں قدم جس طرح رکھنے چاہئیں ویسے نہ رکھے بلکہ خوب چھد راکر رکھے یا دونوں پاؤں جوڑ کر کھڑا ہوا شیخ نے کہا دونوں پاؤں کے بیچ میں اتنا فرق رکھ کہ اس سے کم و بیش نہ کر پہر دوسری دفعہ اوس سے سچا کہ اس طرح رکھ اوس سے نہ ہو سکا شیخ نے فرمایا تو یہاں سے چلا جا ف اس سے مستحبات تک کا اہتمام کس قدر ثابت ہوتا ہے۔

مجلس ۸ رشتوال ۱۰۸۹ھ۔ (قول ۴۱) پھر کچھ سماع کا ذکر ہوا حاضرین میں سے ایک نے کہا کہ آپ کو حکم ہوا ہے کہ آپ جس وقت چاہیں سماع سنیں آپ کے لئے حلال ہے حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جو شے حرام ہے وہ کسی کے حکم سے حلال نہیں ہوتی اور جو شے حلال ہے وہ کسی کے حکم سے حرام نہیں ہوتی

یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ مع دف سماع کو مباح فرماتے ہیں اور ہمارے علماء اس کے برخلاف ہیں اب اس اختلاف میں حاکم جو حکم کرے حاضرین میں سے ایک نے کہا کہ انہیں دونوں بعض درویشوں نے آستانے پر جمع کیا اور چنگ ورباب اور مزامیر اور رقص بھی تھا حضرت خواجہ نے فرمایا کہ انہوں نے اچھا نہ کیا جو نامشروع ہو وہ ناپسندیدہ ہے اس کے بعد ایک شخص نے کہا کہ جب وہ طائفہ اس مقام سے چلا آیا تو اون سے لوگوں نے کہا کہ آپ کیا کرتے ہیں وہ تو مجلس مزامیر تھی تم نے یہ سماع کس طرح سنا اور رقص کیا انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو سماع میں ایسے مستغرق تھے کہ ہمیں یہ نہ معلوم ہوا کہ مزامیر ہے یا نہیں حضرت خواجہ نے یہ بات سن کر فرمایا کہ یہ جو ابھی کچھ نہیں ہے وہ سب معصیت ہی میں لکھنا چاہئے۔ ہاں غور کیجئے حضرت سلطان الاولیاء نے سماع کے متعلق حلت کا کیسی سختی سے انکار فرمایا اپنے لئے بھی اس کو حلال نہیں فرمایا اور آکالت پر تو اور زیادہ نکیر فرمایا اور باوجود ان مستمعین کے استغراق کی خبر سننے کے پہر بھی اس کو معصیت فرمایا۔

مجلس ۳۲ رزی الحجۃ ۱۰۸۷ھ۔ (قول ۳۷۷) اس وقت حضرت خواجہ نے فرمایا کہ اس موقع پر تکبیر بجائے حمد ہے اور یہ جو بعض درویش ہر بار ہر مصلحت کے لئے تکبیر کہتے ہیں یہ کہیں نہیں آیا پہر بندہ نے عرض کیا کہ جو ذکر پکار کر کیا جاتا ہے اگر آہستہ کیا جائے تو یہ کیسا آپ نے فرمایا اگر آہستہ کیا جائے بہتر ہے دیکھئے جہاں ذکر وارد نہیں ہوا اس پر کیسا نکیر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو بدعت سے کیسی نفرت تھی اور ذکر جہر پر ذکر خفی کو کیسی ترجیح دی اس سے اختلافات میں احتیاط کس قدر معلوم ہوتی ہے۔

مجلس ۳۴ رزی الحجۃ ۱۰۸۷ھ۔ (قول ۳۸۴) اس وقت آپ نے یہ حکایت فرمائی کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بیٹھ

ہوئے تھے کہ ایک آنے والا آیا اور اوس نے اس طرح سلام کیا السلام علیکم
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حاضرین میں سے ایک نے اس طرح جواب دیا وعلیکم
السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ و مغفرت۔ ابن عباس موجود تھے انہوں نے کہا
اس طرح نہیں کہنا چاہئے سلام کا جواب برکاتہ سے آگے نہیں ہے۔

ف یہاں بھی وہی تفسیر ہے جو اوپر گزری۔

مجلس ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۰۸۶ھ۔ (قول ۱۲۲) دولت پاہو حاصل
ہوئی اس بات کا ذکر ہونے لگا کہ بعض توبہ کرنے والوں سے توبہ کے بعد
لغزش ہو جاتی ہے اگر سعادت باقی ہے تو وہ پہر دولت توبہ سے مشرف
ہو جاتا ہے آپ نے اس کے مناسب یہ حکایت فرمائی کہ ایک مطربہ قمر نامی
نہایت حسین و جمیل تھی آخر عمر میں اوس نے توبہ کی شیخ نہاوالدین
سہروردی رح کی مرید ہوئی پہر وہ خانہ کعبہ کی زیارت کو گئی وہاں سے ہمدان
پہونچی والی شہر کو جب اوس کے آنے کی خبر ہوئی تو اوس نے آدمی بھیجے
کہ یہاں آکر مجھ کو جب اوس نے کہا میں نے توبہ کر لی ہے اور اب میں خانہ کعبہ
کی زیارت سے واپس آئی ہوں میں اب یہ کام نہیں کروں گی والی ہمدان
نے ایک نہ سنی اور اوسے مجبور کیا وہ عورت عاجز ہو کر شیخ یوسف ہمدانی
کی خدمت میں گئی اور ساری کیفیت بیان کی شیخ نے فرمایا اچھا آج کی رات
اوصیر کر کل صبح میرے پاس آئیو میں تیرے کام میں مشغول
ہوتا ہوں جب صبح ہوئی تو وہ عورت شیخ کی خدمت میں حاضر ہوئی شیخ
نے فرمایا خزانہ تقدیر میں ایک معصیت ترے نام اور لکھی ہے وہ عورت
لاچار ہو گئی ادھر حاکم شہر کو لوگوں نے تنگ کر ڈالا آخر بادشاہ کے پاس
گئی چنگ وغیرہ لایا گیا اور اوس عورت نے سماع شروع کیا ابھی
ایک ہی بیت کہی تھی کہ سب کے سب گر گئے اول ملک ہمدان نائب ہوا
پہر اور لوگ سب کے سب نائب ہوئے۔ واللہ اعلم ف اس سماع کو

معصیت کہا گیا نیز یہ معلوم ہوا کہ اگر اپنے یا اپنے معتقد فیہ کے کشف سے بھی معلوم ہو جاوے کہ فلاں معصیت مجھ سے صادر ہوگی تب بھی وہ معصیت ہی ہے مباح نہ ہو جاوے گی اور جنہوں نے اس کے خلاف کہا ہے اوس کا ماخذ گو علما و عوام کے بعض اقوال ہو سکتے ہیں اور اس لئے بچہ کے ساتھ صوفیہ کو خاص کر نابعد از الفصاف ہے اور یہ بعض اقوال مسلم الثبوت باب ثالث مسئلہ اولی کے اخیر میں مع رو بایں عبارت مذکور ہیں وما قیل لو علم سقط منه التكليف ممنوعا قلنا وهذا القائل هو شارح المختصر وعبارته فكذا لك لو علموا السقوط منهم التكليف كذا في الحاشية مگر یہ حکم خلاف تحقیق ہے اسی لئے ما قیل کو ممنوع کہا گیا نیز خود یہ اخذ ہی اس وجہ سے مخدوش ہے کہ وحی جس سے ابو جہل وغیرہ کا کفر معلوم ہوا جس کی بحث مسلم الثبوت میں ہے حجت ہے اور کشف جس سے کسی معصیت معلوم ہوئی حجت نہیں تو ایک کے اثر پر دوسرے کے اثر کو قیاس نہیں کر سکتے اور اگر اسپر کسی کو شبہ ہو کہ بعض اکابر نے تصریح کی ہے کہ بعض اوقات کشف بھی تلبیس سے بالکل خالی ہوتا ہے اور مدار عدم حجت کا یہی احتمال تلبیس تھا تو ایسا کشف حجت ہوگا جو اس کا یہ ہے کہ عدم تلبیس مستلزم حجت کو نہیں دیکھئے اگر اونٹنیوں رمضان کو حالت ابر میں صرف ایک شخص چاند دیکھئے تو باوجود عدم تلبیس کے وہ شرعاً حجت نہیں خود اس پر بھی لگے دن روزہ رکھنا فرض ہے تو مدار اس کا دلیل شرعی پر ہے نہ کہ احتمال عدم احتمال تلبیس پر باقی یوسف ہمدانی رحمہ کا صرف کشف کی خبر دیدنا اور منع نہ فرمانا ممکن ہے کہ اس بنا پر ہو کہ حکم سلطانی کے سبب یہ مطربہ مکر بہ تھی (کما صرح بہ الفقہاء) اور اگر اہل میں ایسی معصیت نہیں رہتی چنانچہ اس کی کراہتہ بالقلب کی یہ برکت ہوئی کہ جنہوں نے مجبور کیا تھا وہی تائب ہوئے۔

مجلس ۲۶ ربیع الآخر ۱۲۸۵ھ (قول ۵۵۱) یہاں سے شعر کا ذکر

ہونے لگا بندہ نے عرض کیا کہ میں نے زبان مخدوم سے سنا ہے کہ شعر پڑھنے سے قرآن پڑھنا اچھا ہے تو بندہ آپ کی برکت سے ہر روز قرآن مجید پڑھتا ہے اور امید ہے کہ جو تہوڑی بہت عادت شعر کہنی کی ہے وہ بھی جاتی رہے گی اور تو بہ کر لی جائے گی آپ نے یہ عرضداشت پسند فرمائی ف کیا اس وقت کے مدعیان سنت اپنے کو اون حضرا کا موافق یا اون کو اپنا موافق کہہ سکتے ہیں کہ اشعار کے انہماک میں قرآن مجید کا نام تک نہیں لیتے۔

از روضہ اقطاب

مصنف سید محمد بلاق یکے از ہمیشہ زاوگان حضرت سلطان

نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ

باب پنجم۔ ذکر حضرت خواجہ قطب الدین رح۔ (قول ۱۷۶)
چوں خواجہ ایں را بشنید فرمود سماع برکے کہ بیداد محض است حرام باشد و بر ما کہ اہل ایں کاریم حلال است ف اس سے احتیاط ان حضرات کی معلوم ہوتی ہے کہ بدون شرائط کے سماع کو حلال نہ سمجھتے تھے۔

از ریاض العارفین

چمن سوم۔ ذکر حضرت خواجہ معین الدین حشتی رح۔ (قول ۱۷۷)
فرمایا کہ سالک منزل قرب تک نہیں پہنچتا مگر صلاۃ با خشوع و خضوع سے ف دیکھئے نماز اور اوس میں خشوع کی کتنی تاکید ہے کیا آجکل کے مدعی نماز کو ایسا اہم سمجھتے ہیں

۱۔ جبکہ خواجہ نے اس کو سنا فرمایا کہ جو شخص اعتدال پر نہواو سپر سماع حرام ہے اور چونکہ ہم اس کے اہل ہیں اس لئے ہم کو یہ کام حلال ہے ۲۔ مترم

از در نظر امامی

یعنی حالات و مقالات حضرت نظام الدین اولیاء جمع کردہ مولانا
علی بن محمود

باب اول۔ (قول) آپ کے مریدوں میں سے ایک مرید ایک ہاتھ ہوتا
کرتے تھے آپ نے فرمایا دونوں ہاتھ کیوں نہیں دہوتے عرض کیا کہ مقصود تو ایک
ہی ہاتھ کے دہونے سے حاصل ہو گیا آپ نے فرمایا ادب یہی ہے کہ دونوں ہاتھ
دہونے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اخف مقصود حدیث نقل کرئیے
اس فعل کا سنت ثابت کرنا ہے دیکھئے اتباع سنت کا کتنا اہتمام ہے کہ ادب
غیر ہو کہ بھی متروک نہ ہو اور اس کے سامنے عقلی مصلح کو بیچ قرار دیا۔

باب ۸۔ (قول) فرمایا کہ مقتدی کو ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے
اور جب سورۃ فاتحہ پڑھے تو بسم اللہ بھی پڑھے بندہ نے عرض کیا کہ حدیث میں آیا
ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرآن پڑھے گا اس کے منہ میں کنکر بھرے جائیں گے
فرمایا ہاں اگر اس حدیث میں نظر کیجاوے تو وعید لازم آتی ہے اور اگر حدیث لا
صلوٰۃ لمن لم یقرء بفاتحۃ الكتاب۔ پر نظر کیجاوے تو عدم جواز لازم آتا ہے لہذا
وعید کا تحمل کر کے فاتحہ پڑھ لینا چاہئے تاکہ بالا جماع نماز ہو لاخذ بالا حوط والغرض

من الخلاف میرا مقصود اس نقل سے ترجیح دینا قرار ہے خلف الامام
کو نہیں مجتہد مطلق امام ابو حنیفہ رحمہ کی تحقیق پر مقلد امام کے قول کو ترجیح نہیں دے سکتی
مقصود صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ ان حضرات کو اتباع سنت کا کس قدر اہتمام
تھا کہ اپنے اجتہاد سے جس امر کا اوفق بالسنۃ ہونا معلوم ہو گیا وہاں وعید کا بھی
تحمل کر لیا۔ اور اس تحمل وعید کی دو تفسیریں ہیں ایک لسان علم میں دوسری لسان
عشق میں اول تفسیر یہ ہے کہ جب دلیل شرعی سے ایک فعل کا وجوب ثابت ہو گیا
۱۔ نماز نہیں ہوتی اس شخص کی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔ ۲۔ مترم

تو اس پر جو وعید وارد ہے وہ ماول یعنی منصرف عن الظاہر ہوگی مثلاً یہاں قاری سورت پر اس عید کو محمول کر سکتے ہیں پس اس واجب پر واقع میں وعید یہی نہ ہوگی محض اس کا احتمال ہی نہایت ضعیف درجہ میں ہوگا جو کا لمعدوم ہے تو اس کا تحمل ضرر واقع کا تحمل نہیں بلکہ غیر واقع کا تحمل ہے جو محض مجازاً تحمل ہے جس کو گوارا کرنا مشروع ہے اور دوسری تفسیر یعنی بلسان عشق یہ ہے کہ رضا و التمثال امر محبوب میں اگر کوئی کلفت و ضرر عظیم بھی پیش آوے اس کو برداشت کرنا چاہئے کما قبل سے یا تو دوزخ جنت ست ہے بجا نفعرا بے توجہت دوزخ ست ہے دل بجا اور حضرت نظام الاولیاء رحمہ کی شان عشقی سے اسی معنی کے مراد ہونے کو ترجیح دی اور اسی بنا پر اس سے آپ کی حب اتباع سنت پر استدلال کیا گیا ہے ورنہ اگر دوسرے معنی مراد ہوتے تو اس عنوان تکلف کی ضرورت نہ تھی سہل عنوان سے یہ فرمادیتے کہ اس صورت میں وعید ہی نہیں اور لسان علم کی تقریر کا جواب لسان علم ہی میں دوسری جماعت کے پاس یہ ہے کہ ہم کو دلیل سے ثابت ہو گیا کہ وعید محکم ہے اور دلیل وجوب ماول سے مثلاً منفرد پر محمول کی جاسکتی ہو غرض یہ تو ایک اجتہادی بحث ہے مگر حضرت کے اس جواب سے مقصود و مقام تو ثابت ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جہاں کوئی قول یا فعل مرجوح ان حضرات سے منقول ہے وہ ان کے اجتہاد میں موافقت للسنۃ سے راجح ہی ہے چنانچہ اسی ملفوظ کے بعد ایک ملفوظ یہ بھی ہے کہ نفل نماز جماعت سے بھی پڑھنی آئی ہے مشلح اور بزرگالین چشتیہ نے ادا کی ہے اور اس کے بعد شب برات میں جماعت کا خود بھی اہتمام فرمایا اور جواز کی دلیل میں حضرت ابن عباس رضی کی حدیث ارشاد فرمائی جس میں انہوں نے تہجد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اقتداء کیا خواہ یہ استدلال تام نہ ہو کیونکہ ایک کے اقتداء میں کلام نہیں پڑھی جماعت کا اس پر قیاس کرنا مسلم نہیں لیکن اس سے لے لے دلربائی میں دوزخ ہی جنت ہے۔ اور بے توجہت جنت ہی دوزخ ہے۔

یہ تو معلوم ہو گیا کہ قصد اس میں بھی اتبع سنت کا تھا۔
باب ۱۲۔ (قول اللہ) فرمایا سکون و اطمینان کے ساتھ ایک ایک حرف کر کے
 سپارہ پڑھتے ہیں تلاوت کا ثواب ہے اور بغیر حضور قلب کے پڑھنا ٹھیک نہیں
 قرآن شریف کے پڑھنے میں تمام خیالات و خطرات کو دل سے دور کر دے
 اور اگر قرآن کے معنی جانتا ہے تو دل میں اون کا دھیان کرے اگر اس کے
 ساتھ دل میں خطرات آئیں اور حضوری قائم نہ رہے تو چنڈاں ہرج نہیں
 ہے مگر جو شخص معنی نہیں جانتا اس کو خیالات سے ضرور پرہیز کرنا چاہیو
 خشوع و خضوع سے پڑھے گا تو مؤثر ہو گا قرآن خوانی کے وقت دل خدا کے
 ساتھ مشغول ہو اور سمجھے کہ میں خدا کے ساتھ ہم کلام ہوں میں اس لائق کہاں
 تھا کہ یہ دولت میسر ہوتی اور جس کو یہ حالت میسر نہ ہو تو وہ تصور کرے کہ
 خدا کے سامنے پڑھ رہا ہوں کہ ضرور مجھ کو اس کا ثواب ملے گا قرآن شریف
 تیل و تردید کے ساتھ پڑھنا چاہیے ترتیل یہ ہے کہ تمام حروف اور مد و غیر ٹھیک
 دواہوں اور تردد یہ ہے کہ جس آیت میں ذوق و علاوت حاصل ہو اس کو
 مکرر پڑھے کیا آج کل کے مدعی قرآن مجید کا اتنا احترام و اہتمام کرتے ہیں
 بجز خاص اوراد و اذکار کے قرآن مجید کو آنکھ سے بھی نہیں دیکھتے۔

باب ۱۵۔ (قول اللہ) حضرت کے مریدان سے ایک شخص فخر الدین
 صالونگتری حاضر ہوا اور قدم بوسی بجالا کر یہ پیش کیا اور کہہ رہا ہوا کہ حضرت
 نے اس کو بیٹھنے کا حکم دیا وہ پاران کی پس پشت بیٹھنے کے واسطے اٹھ قدموں
 بیٹھنے لگا حضرت نے فرمایا ہوش رکھو گرنہ پڑنا بعد ازاں میری طرف مخاطب
 ہو کر فرمایا کہ حضرت شیخ فرید الدین قدس اللہ سرہ کہہ ہی ڈولہ میں سوار ہو
 صحرا میں تشریف لیجاتے اور درخت کے سایہ میں بیٹھ کر یاد حق میں مشغول
 ہوتے عصا اور نعلین چوبیس مجھ کو مرحمت فرمایا کرتے میں ڈولہ کے سامنے
 سے اٹھ پیروں واپس ہوتا اور گر پڑتا حضرت فرماتے سید ہے جاؤ سید

ف صاف معلوم ہوا کہ یہ حضرات ایسے تکلفات و رسوم کو پسند نکرتے تھے اور اگر کوئی ایسا امر ہوتا تھا تو وہ رسم و تصنع سے ہوتا تھا اس لئے بعض اوقات اوپر سکوت بھی فرماتے تھے۔

باب ۱۵۔ (قول ۱۵) فرمایا مرید کو وہی کرنا چاہئے جو پیر حکم فرمائے اور پیر ایسا ہونا چاہئے جو احکام شریعت و طریقت کا عالم ہوتا کہ مرید کو کسی غیر مشروع چیز کا حکم نہ دے اور اگر کسی مختلف فیہ چیز کا پیر حکم دے تو مرید بجالائے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اختلاف امتی رحمتہ۔ یعنی میری امت کا اختلاف رحمت ہے مرید اپنے شیخ کو مجتہد سمجھ کر اس کا فرمان بجالائے و اطاعت کو اختلاف کے ساتھ مقید کرنے میں تصریح ہے کہ اگر وہ فعل بالاتفاق خلاف شرع ہے تو اس میں پیر کی اطاعت نہیں البتہ قواعد سے اس میں دوسری تفصیل ہے کہ اگر اچانک ایسا ہوتا ہے تو ادب کے ساتھ عذر کر دے اور تعلق قطع نہ کرے اور اگر بکثرت ایسا ہوتا ہے تو تعلق قطع کر دے مگر گستاخی پر بھی نہ کرے۔

باب ۱۵۔ (قول ۱۵) فرمایا شیخ فرید الدین رح جب زیادہ بیمار ہوئے اور ماہ رمضان آیا تو آپ افطار فرماتے تھے ایک روز یاران آپ کو خربوزہ کی پٹائیں کر کے کھلا رہے تھے کہ ایک فاشش آپ نے مجھ کو عنایت کی میں نے دل میں خیال کیا کہ حضرت کی عنایت کی ہوئی نعمت مجھ کو کہاں نصیب ہے اس کو کہا لوں اور قریب تھا کہ اس کو کہا جاؤں جو حضرت فرمایا کہ نہیں تم نہ کہاؤ تم کو شرعی رحمت نہیں ہے ف کہا لینے کی نیت یہ سکر اور حال تھا مگر حضرت فرید الدین رحمۃ اللہ علیہ نے شریعت کو حال پر مقدم رکھنے کا حکم فرمایا اور یہی حکایت ملت میں بھی گزر چکی ہے مگر تعدد ماخذ کی وجہ سے اس بخوار کو گوارا رکھا گیا۔

باب ۱۶۔ (قول ۱۶) فرمایا کوئی شخص کسیکو سید سمجھ کر اس کے شانہ و کبر کیسود یکم نظر دیتا ہے پہر اگر وہ سید نہیں ہے تو یہ نظر اس کو لینی حرام ہے فرمایا

سے اور اتفاق سے تھو ملے بلکہ نہ کہ کیا تھا اس مکر کے نہ کہ اس کا غیر سمجھ لیا جاوے

جو درویش طاعت و عبادت میں مصروف ہے بیت المال میں اس کا کچھ حق نہیں ہے جو درویش کہ تعلیم و تعلم یا درس تدریس کا سلسلہ نہیں رکھتے جس میں مسلمانوں کا نفع ہے اول کو بیت المال سے کیا تعلق۔ ف احکام فقہ کی کس قدر دقیق رعایت ہے بعض ظاہری علماء کی بھی نظر وہاں تک نہیں جاتی باب ۱۹۔ (قول ۱۹) دعا و رضا کے منافع نہیں ہے نہ دعا کرنے والا و رضا سے باہر ہوتا ہے اور نیز دشمن و معصیت کو بُرا سمجھنا اور اسباب کی نگہداشت اور امر معروف و نہی منکر بھی رضا کے منافی نہیں ہیں بعض مفسرین نے یہاں سخت غلطی کہائی ہے کہ کفر اور گناہ وغیرہ سب قضا و قدر سے ہیں بندہ کو ان کے ساتھ راضی رہنا چاہئے یہ باتیں اسرار شریعت سے ناواقف اور تاویل سے جاہل ہونے کی ہیں ہمارے پیغمبر اور دیگر پیغمبروں کی (صلوات اللہ علیہم) بہت سی دعائیں آئی ہیں حالانکہ یہ رضا کے اعلیٰ مقام میں تھے اسی طرح معاصی کے انکار اور اول کو بُرا سمجھنے کے متعلق بھی بہت سی حدیثیں وارد ہیں۔ ف غیر محقق وغیر محقق صوفیہ پر کیسا بلیغ رو ہے اور عقائد و احکام شرعیہ کی کس قدر تقویت ہو۔

از خیر المجالس

یعنی ملفوظات خیر الدین محمود چراغ دہلی جمع کردہ لکنا حمید قلند احد الخلفاء مجلس ششم۔ (قول ۱۹) اپہر حضرت خواجہ ذکرہ اللہ تعالیٰ بالخیر نے ذکر میں اولیاء اللہ کے فرمایا کہ متابعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرور ہے قولاً و فعلاً و ارادۃ ہر طرح سے تا محبت حق تعالیٰ کی دل میں قرار پکڑے اس واسطے کہ محبت خدا بے متابعت حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاصل نہیں ہوتی اور یہ آیت پڑھی قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ لہ کہدیکے اگر تم لوگ خدا کو محبت رکھو تو میری اتباع کرو خدا تعالیٰ تم سے محبت کریگا ۱۲

ف دیکھئے اس میں کیسی تصریح ہے کہ بدون اتباع شریعت کے دولت باطنی بھی حاصل نہیں ہوتی۔

مجلس ششم۔ (قول ۱۵۸) ایک واعظ کی حکایت بیان فرمائی کہ جبکہ وعظ میں بہت اثر تھا مگر کچھ سے آنے کے بعد وہ اثر نہ رہا لوگوں نے جو وجہ پوچھی اوس نے بیان کیا کہ یارو خداوند عالم الغیب خوب جانتا ہے کہ اس عرصہ میں کہ میں گیا اور آیا ہوں کوئی جرم و گناہ مجھ سے نہیں ہوا ہے سوائے ایک قصور کے اور میں نے جہی جان لیا تھا کہ عمدہ نعمت مجھ سے چھین لی جاوے گی اور ویسا ہی ہوا اور وہ خطا یہ تھی کہ ایک نماز باجماعت مجھ سے راہ میں فوت ہوئی کہ امام کے ساتھ ہو کر بھی جماعت سے محروم رہا یہ سب لطفی اوس کی شامت سے ہے یہ کہہ کر حضرت خواجہ پرگریہ طاری ہوا اور حاضرین بھی رونے لگے کہ بسبب فوت ایک نماز باجماعت کے کہ وہ بھی وقت پر پڑھی مگر تنہا پڑھی یہ خرابی واقع ہوئی اور قبولیت عام ہاتی رہی جو لوگ پیارے بالکل جماعت میں نہیں جاتے اور اکثر اون کی نمازیں قضا ہو جاتی ہیں اون کا کیا حال ہوگا اور کتنی نعمتوں اور فوائد سے محروم رہتے ہوں گے ف دیکھئے نماز اور جماعت کا کیسا اہم باتان ہونا بیان فرمایا۔

مجلس ہست و ہشتم۔ (قول ۱۵۹) اوسے یعنی ایک سید زادہ کو ارشاد کیا کہ متابعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر امر میں کرنا چاہئے اور تم سے زیادہ تر ہے کہ تم فرزند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو اور متابعت رسول دو چیز میں ہے کہ جو کچھ خدا اور رسول نے کہا وہ کرنا چاہئے اور جس سے خدا اور رسول نے منع کیا اوس سے بچنا چاہئے اور خرید و فروخت میں ہرگز جھوٹ بات زبان پر نہ آوے۔ ف دیکھئے کس مد و شد سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی تاکید فرماتے ہیں۔

مجلس سی و نہم قول ۱۶۰ اپہر کہا لوگوں نے قرآن و حدیث کو چھوڑ دیا

لہذا خراب و پریشان ہیں۔ **ف** قرآن و حدیث کے ترک کا کیسا وبال فرماتو ہیں
مجلس چہل و ہفتم (قول علیؑ) پہر فرمایا مخلوق کے روبرو سر زمین پر کہنا
 بطور سجدہ روا نہیں مگر الب سے زمین چو منا آیا ہے اور تعظیم قبر کی ہی روا
 نہیں مگر طواف کرنا ثبوت کسی بزرگ کا بزرگان دین سے آیا ہے۔ **ف** دیکھئے
 سجدہ تحیت و تعظیم قبر کی کیسی مانعت فرمائی باقی تقبیل ارض و طواف کی جو
 اجازت دی ہے یہ تقبیل محبت سے نہ کہ تقبیل تعظیم کیونکہ وہ تو مشابہ سجدہ
 کے ہے جس کی مانعت فرمائی ہے اور یہ طواف بھی طواف تعظیم نہیں ورنہ وہ تو
 تعظیم قبر میں داخل ہے جس کی مانعت فرمائی ہے بلکہ استفاضہ عن صاحب القبر
 کے لئے ہے کہ اس سے مناسبت اوس کی روح کی ساتھ پیدا ہو جاتی ہے اور
 یہ تجسس کی بات ہے۔

مجلس پنجاہ و ہفتم۔ (قول علیؑ) مجھے اس وقت ایک اور حدیث یاد آئی
 لہذا میں نے اوستے ہی عرض کیا کہ عین القضاۃ ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث
 نقل کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سرائیت ساری علی صورتہ تھن
 جعد قطط جناب خواجہ نے فرمایا یہ حدیث اول تو کتب مشہورہ میں نہیں اور
 اگر حدیث ہے تو حمل اس کا تشاہات پر کیا جائے گا اور تشاہات پر ایمان
 لانا چاہیے اور بحث اور تاویل اس میں نہ کریے۔ **ف** دیکھئے نقل حدیث میں
 کیسی احتیاط ہے اور عقائد کے باب میں کیسی سنت کے موافق تحقیق ہے۔

مجلس ہفتاد و ہفتم۔ (قول علیؑ) ایک شخص نے سوال کیا کہ خواجہ بایزید
 قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا ہے لو انی اعظم من لوا محمد صلی اللہ علیہ و
 سلم یہ بات کیونکر ہے جناب خواجہ نے فرمایا بعضے کلمات مشائخ از قسم حال
 و کیفیت ہوتے ہیں کہ اول کو ہفتوات کہتے ہیں جیسے یہ قول ان کا کہہ لیں
 جُبَّتِیْ سِوَى اللّٰهِ تَعَالٰی اور یہ کہنا کہ سُبْحَانَیْ مَا اعظم شأنی سوان سب کو
 ملے دیجا میں نے اپنے رب کو ایک امر و بہت گھونگروں وان کی شکل پر بہتر

ہفتواں عشاق کہتے ہیں یہ باتیں غبات احوال میں اون سے سرزد ہوتی ہیں کہ ہمارے فہم سے خارج ہیں۔ ف کیسا عقیدہ سنت کے موافق ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان حضرات میں افراط و تفریط نہ تھا۔

مجلس نو و وہفتم (قول ۱۳۳) جس نے سنن رسول علیہ السلام کو ترک کیا اوس پر موعظت نہیں کی اوس نے رسول کو اپنا خصم (یعنی مدعی) کیا ہے۔ ف دیکھئے خلاف سنت پر کیسی وعید فرمائی۔

از انوار العارفین

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین رح۔ (قول ۱۳۴) فرمودہ علامت شقاوت آنست کہ مصیبت کند و امید دارد کہ مقبول خواہم بود ف اس میں صاف رد ہے فرقہ اباحیہ کا جس میں بعض غلاۃ صوفیہ بھی شامل ہو گئے کہ حلال و حرام سے اپنے کو آزاد رکھ کر بھی اپنے کو واصل سمجھتے ہیں۔

تذکرہ حضرت شیخ نظام الدین اولیاء ارشاد حضرت شیخ فرید شکر گنج رحمۃ اللہ (قول ۱۳۵) درویش را قدر سے علم باید۔ ف علم دین کی ضرورت کی تصریح فرمائی اور قدر سے مراد قدر ضروری ہے جس پر عمل موقوف ہے اور

مقصود فنون زائدہ کی ضرورت کی نفی ہے جبکہ دوسرے اہل تجربہ موجود ہوں تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین رح ارشاد حضرت قطب الدین رح (قول ۱۳۶) بابا فرید الدین ہمیں نظر در ترک و تجرید تحصیل علوم ظاہری مشغول و بپاش بعد از ان و رد ملی پیش ما بیا کہ انشاء اللہ تقائے مرا آنجا خواہی یافت از ان منزل انکشت

سہ فرمایا یعنی کی علامت یہ ہو کہ مصیبت کرے اور امید رکھے مقبول ہو یعنی سہ درویش کو بقدر ضرورت علم سکھایا جائے سہ بابا فرید الدین اسی طرح ترک اور تجرید کے ساتھ علم ظاہری کے حاصل کرنے میں مشغول رہنا چاہئے اس کے بعد ہمارے پاس شہر دہلی میں آنا انشاء اللہ وہاں ملاقات ہوگی وہ اس منزل سے واپس ہوئے وہاں سے قندہار جا کر پانچ سال تک علم کی تحصیل کی ۱۳ مترجم

از انجا بقند ہار فتمت پنج سال تحصیل علوم نمود و اس سے تائید ہوتی ہے قول بالا کی تفسیر کی کیونکہ جو شخص پہلے سے مشغول تحصیل علوم ہو چنانچہ اس کے قبل کتاب نافع کی تحصیل کا ذکر ہے اور وہ شخص ہو بھی ذہین جیسے یہ بزرگ تھے پہر پانچ برس تحصیل میں اور صرف ہوں تو ظاہر ہے کہ ضروری کی وہی تفسیر ہوگی جو اوپر مذکور ہوئی نہ کہ صرف راہ نجات اور مالا بدمنہ۔

مذکورہ شیخ جلال الدین تھانی سری حمۃ اللہ علیہ۔ (قول ۶)
ایچا سے اکثر مدعیان اہل سلوک و جہاں صوفیہ راہ خطا کروند گمراہ شدند العیاذ باللہ من ذلک سر وی عن السلف رضی اللہ عنہم اجمعین انما حرموا الوصول لتضييعهم الاصول - والاصول رعاية الشريعة والطريقة وانیچہ گفتہ اند تلاوۃ القرآن والاشتغال بالامور الشرعیۃ امور حسنة لكن شان الطلب شان آخر نسبت بزوائد نوافل گفتہ اند کہ کار طالب حق بعد از ادائے فرائض و سنن روایت مختصر بشغل باطن است نہ بکثرت نوافل و اعمال جو ارجح است۔ و اعمال شریعت و علوم شریعت کے حقوق ادا نہ کرنے کو کس قدر مضر و موجب حرمان بتلا رہے ہیں

ملکہ اس جگہ اکثر سلوک کے مدعی اور جاہل صوفیہ صحیح راستہ سے ہٹ گئے گمراہ ہو گئے اند اس سے محفوظ رکھے اگلے بزرگوں سے منقول ہے کہ اس قسم کے لوگ وصول سے صرف اسوجہ سے محروم رہے کہ انہوں نے صحیح اصول کو ضائع کر دیا اور وہ اصول یہ ہیں کہ شریعت اور طریقت دونوں کی رعایت کیجاوے اور بزرگوں کا جو یہ ارشاد ہے قرآن کی تلاوت اور دیگر شرعی امور میں مشغول ہونا اگرچہ عمدہ بات ہے لیکن (عشق) اور طلب کی شان ہی دوسری ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی چنداں حاجت نہیں سو یہ شاد عبادت نافلہ کے متعلق ہے اس لئے کہ طالب حق کا کام فرائض اور سنن کو کدہ ادا کرنے کے بعد باطن میں مشغول ہوتا ہے نوافل اور ظاہری اعمال یہ اس کا کام نہیں ہے ۱۲ مترجم۔

از اقتباس الانوار مولفہ مولانا شیخ محمد اکرم رح

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی رح (قول ۶۸) ایک جوگی کے قصہ میں جس نے آپ کو ایک پارس کی پتھری دی تھی آپ کی برکت سے بیشمار پارس کی پتھریاں پیدا ہو گئیں یہ عبارت ہے جوگی پشیمان و شرمندہ از آنجا برآمدہ و آن ہر دوسنگ در پیش آنحضرت نہاد و سر در پائے وے قدس سرہ افگند و گف یا حضرت علم و معرفتے کہ ترا بر اینہمہ استغنا میدارد و چیتے از آن نصیب من ہم کن آنحضرت گفت کہ ایں نعمت بے اسلام حاصل نمیشود و جوگی بر فور کلمہ تو حید بر زبان راند و مسلمان شد متوجہ آنحضرت از اولیاء وقت گشت۔

ف دیکھئے کمالات حقیقیہ کے لئے اسلام کو شرط قرار دیا گیا بخلاف اس وقت کے مدعیوں کے کہ کمالات بالحدیث کا کفر کے ساتھ اجتماع ممکن سمجھتے ہیں۔

ایضاً تذکرہ حضرت موصوف (قول ۶۹) سلطان فیروز شاہ (برائے ملاقات شیخ جلال الحق متوجہ پانی پت گشت چوں شرف ملازمت آنحضرت دریافت عرض نمود بندہ میخواہد کہ چیزے پر سدا آنحضرت گفت بہر س سلطان عرض کرد کہ شما خدارا دیدہ آید آنحضرت گفت کہ دیدن خدا عز و جل بدین چشم سر در شریعت روانیست اما سائے

لہ جوگی پشیمان اور شرمندہ ہو کر اسمکے سونکلا اور وہ دونوں پتھریاں آنحضرت کے روبرو کہدیں اور سر کو قدم پر ڈال دیا اور عرض کیا کہ حضرت مجھکو ہی کچھ اپنے علوم اور معارف میں عطا فرما دیجئے کہ جن کی وجہ سے آپ ایسی چیزوں سے مستغنی ہیں حضرت نے فرمایا کہ یہ دولت بدو ن مسلمان ہونے سے نہیں مل سکتی یہ سنکر جوگی فوراً کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو گیا حضرت کی توجہ سے اس زمانیکے اولیاء میں سے ہو گیا۔

۱۱۱ سلطان فیروز شاہ شیخ جلال الحق کی زیارت کی واسطے پانی پت میں آیا جب حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کیا کہ بندہ ایک بات دریافت کرنیکی اجازت چاہتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ دریافت کیجئے سلطان نے عرض کیا کہ کیا آپ نے خدا تعالیٰ کو دیکھا ہے حضرت نے جواب دیا کہ خدا تعالیٰ کو اس آنکھ سے دیکھنا شریعت کی رو سے جائز نہیں ہے لیکن خدا تعالیٰ کے سایہ کو میں نے دیکھا ہے۔ ۱۲ مترجم

وے سجانہ راویدہ ام۔ ف ویکھے ذات وصفات کے متعلق کیسا صحیح عقیدہ اہل سنت و جماعت کے موافق ہے۔

از لطائف قدوسی مولفہ مولانا رکن الدین رحمۃ اللہ علیہ

در حالات شیخ عبدالقدوسؒ آخر رسالہ قصہ شیخ حسام الدین محتسب (قول عک) بخندمت حضرت قطب عالم اعلام شرعی فرستاد بہ ترک سر و وجود حضرت قطب العالم قبول فرمودند چوں دوسرے روز بریں حال گذشت حضرت قطب العالم دریں مدت نہ سر و شنیدند نہ تواجد فرمودند مردمان قصبہ زبان طعن و تشنیع دراز کردند و گفتند کہ شیخ از خوف سیاست شیخ او ہر شنیدن سر و وجود ترک کرد و استغفار نمود چوں بعضے آمدہ در خدمت حضرت قطب عالم بزبانی مردمان اظہار کردند کہ مردم بچوں میگویند حضرت قطب العالم فرمود کہ ما مسلمانیم و مسلمان زادہ ایم حکم شرع بجا آوریم و قبول نمودیم۔ ف حضرت قطب العالم کے جواب سے جس درجہ القیاد فتوے شرعی کے سامنے معلوم ہوتا ہو ظاہر ہے

از منتخب مکتوبات قدوسیہ للشیخ عبدالقدوسؒ

مکتوب ہفتم (قول عک) در یتیمقام اگرچہ وقتے بود کہ باصلوۃ ظاہر کار سہ حضرت قطب العالم شیخ عبدالقدوسؒ کی خدمت میں املا حسام الدین محتسب نے سماع اور وجد چھوڑنے کے بابت ایک فرمان شرعی بھیجا حضرت قطب العالم نے قبول فرمایا جب دو تین روز اسطرح گذر گئے کہ حضرت قطب العالم نے اس زمانہ میں نہ گانا سنا اور نہ آپ کو وجد ہوا اہل قصبہ نے طنز فی مشروع کی اور کہا کہ حضرت نے شیخ اوچہر کی سزا کے خوف سے گانا بجانا اور وجد چھوڑ دیا اور توبہ کر لی بعض لوگوں نے حضرت کی خدمت میں یہ ماجرا عرض کیا کہ لوگ ایسا ایسا کہتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ ہم مسلمان ہیں اور مسلمان کی اولاد میں شریعت حکم کو بخون مان لیا اور قبول کر لیا۔ سہ سالک اس مقام پر پہونچکر اگرچہ ظاہری نماز کے ساتھ (باقی صفحہ ۴۴)

مناند حسنات الابرار سنیات المقرین و انداماً اتباع رسول و امن نگذار و ترک
صلوۃ بیج وجه بر خود رواندار و تا اگر یک صلوۃ را بعد تارک بود کا فرومرد و دگر و در
العباد باللہ من ذلك از اینجا است کہ باجماع گویند تا علم و عقل باقیست شرع و تکلیف
باقی است ہر چند مقام عالی بود و در وصول حق تعالی شود ترک ادب شرع
عمداً و اعتقاداً بروے رواند و آنچه ارتفاع تکالیف وارد است آن ارتفاع
کلفت است از وے در عمل نہ ارتفاع او امر و نواہی تا ہر چند عالمی بود متکلف نہ بود
ما انما من المتکلفین فوق حال مسے بود یسبحون الیل والنہار سلا یفترون حال و
و کمال وے بود۔ ف اس میں کتنی بڑی غلطی کا رفع ہے اور یہ جو فرمایا ہے کہ
باصلوۃ ظاہری کارے نہ اند۔ اس میں فرضیت کا انکار نہیں کیونکہ اس کے
بعد ہی ترک صلوۃ کو کفر فرماتے ہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ اعظم ثمرات صلوۃ کا
مشاہدہ ہے اس کا مشاہدہ نماز پر موقوف نہیں رہتا بلکہ بوجہ توجہ الے
الافعال المختلفہ کے نماز میں یہ مشاہدہ ضعیف ہو جاتا ہے لیکن ایک غایت
کے انتصار سے دوسری غایات کا انتصار لازم نہیں آتا چنانچہ مشاہدہ سے بھی

(بقیہ حاشیہ ص ۴۳) ایسا کچھ تعلق نہیں ہوتا ہی ابرار کی حسنات کو مقرین کی معاصی سمجھتا ہی لیکن
انبلع رسول کا دامن نہیں چھوڑتا ہے اور نماز کے ترک کو کسی طرح اپنی نوجائز نہیں رکھتا جو حتی
کہ اگر ایک نماز کو قصد ترک کرے تو کافر ہو جائے اللہ تعالیٰ اسے محفوظ رکھے۔ اسی جگہ سے سب
کے سب بالاجماع کہتے ہیں جب تک ہوش اور عقل باقی ہو شریعت کی پابندی ہی باقی ہے اگرچہ۔
اسالک کا مقام کتنا ہی عالی ہو جاوے اور وصول الی اللہ میں کتنا ہی بلند مرتبہ حاصل ہو لیکن
شریعت کے آداب کو ترک کرنا نہ علماً اوس کے لئے جائز ہو اور نہ اعتقاداً۔ اور یہ جو تکالیف کے
مرتفع ہونے کی بابت (بزرگوں سے) منقول ہو تو (مرد) اس صبی کلفت کا عمل میں مرتفع ہو جاتا ہے
نہ کہ شریعت کے اوامر و نواہی کا مرتفع ہو جانا پس وہ شخص جو کچھ عمل کرتا ہو بے تکلف کرتا ہے۔
(ترجمہ آیت) میں تکلف کرنے والوں میں سے نہیں ہوں (یہ) اوس کا ذوق حال ہوتا ہو (ترجمہ آیت)
رات و دن عبادت کرتے رہتے ہیں تنگے نہیں (یہ) اوس کا حال اور کمال ہوتا ہے م (ترجمہ

بڑی غایت رضا ہے وہ اب بھی موقوف رہتی ہے نماز پر جیسے محبوب مجلس مشاہدہ میں کسی عاشق کو ایسی خدمت بننا دے جو نافی ہو مشاہدہ کی یا منافی ہو کامل مشاہدہ کی تو اس وقت مشاہدہ مقدم ہو گا یا رضاء۔

مکتوب ہشتردہم۔ (قول علیؑ) بیدار دیدار در آخرت بود و در دنیا بود کہ وقوع دیدار پاک و باقی در کون و فساد و فانی خلاف حکمت و خلاف وعدہ است ہر چند جائز است کہ ہر چہ جائز است در وجہ ہوا از شخص بمکانے دون مکانے و زمانے دون زمانے بنود مخصوص دیدار خداوند پاک منزہ و مقدس از جہت و جائے و مکان و زمان است مخصوص بمکان و زمان بنود و اجمال اہلسنت و اہل حق ہم برین است کہ دیدار خدا تعالیٰ در دار دنیا واقع نشود نہ پیشم سر نہ بدیدہ دل برقع حجاب و عیان و آنچه بزرگان گفتہ اند۔ بیت

ہر کراں آفتاب اینجا بنافت ہر چہ آجنا وعدہ بود اینجا بیافت

بیت

دیگر آئنا وعدہ گرفتار بود لیک مارا نقد ہم اینجا بود

لے پھائی دیدار آخرت میں ہو گا اور دنیا میں نہیں ہو گا اس لئے کہ پاک اور باقی کے دیدار کا وقوع عالم فانی میں ہونا حکمت کے خلاف اور وعدہ کے خلاف ہے۔ ہاں عقلاً ممکن ہے اس لئے کہ جو چیز ممکن ہوتی ہے تو اس کا ممکن ہونا کسی ایک مکان اور ایک زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتا ہے خصوصاً خدا تعالیٰ جو جہت اور مکان اور زمانہ سب سے پاک ہے اس کا دیدار کسی مکان یا زمانہ کے ساتھ مخصوص نہ ہو گا۔ اور اہل سنت اور اہل حق کا اجماع بھی اس پر ہے کہ خدا تعالیٰ کا دیدار دنیا میں واقع ہو گا نہ تو سر کی آنکھ سے اور نہ دیدہ دل سے اس طرح کہ موجودات کا پردہ دل سے اٹھایا جاوے اور یہ جو بزرگوں فرمایا ہے جس کسی کے لئے (حق کا) آفتاب اس جہان میں ظاہر ہوا جو کچھ وعدہ ہوا تھا یہاں سب پایا۔ یا یہ فرمایا ہے کہ دوسروں سے توکل کا وعدہ ہے۔ لیکن ہمارے لئے تو اس جگہ بھی نعت موجود ہے۔ یقینہ مضمون بر صفحہ ۴۶۔

وقول ہر بزرگے کہ دریں باب ازین جنس اُفتا وہ است معنی او آنست کہ انچہ
 آنجا وعدہ برویتہ بود اینجا بچشم یقین مشاہدہ حاصل گشت و در مرتبہ رویت و
 مشاہدہ بلند رفت کما قال علی رضی اللہ عنہ لو کشف العطاء ما ازددت یقیناً یعنی یقین
 من در مشاہدہ رب جائے رسیدہ است کہ معائنہ و رویت ہماں شد کہ مشاہدہ
 یقین است و این را دیدار سترگویند و دریں مقام در عروج از کون در کشف
 حق و مشاہدہ رب بلند میروند و زمان و مکان را در وقت نشان در پینہ آنکہ
 در خارج زمان و مکان را پیچیدہ اند و دنیا را برداشتہ اند و بحقیقت در
 آخرت بردہ اند و این اعتقاد باطل است و مردان حق دریں مقام در مراتب
 اند کا فراہیں مرتبہ ہرگز نہ بود و ہر مومن را نبود اس میں کتنے عقاید خلاف
 شرع کو رد فرمایا ہے۔

(البقیۃ حاشیہ صفحہ ۴۵) اور جو قول بزرگوں کا اس معاملہ میں ایسا ہی ہو تو ان سب
 کی مراد یہ ہے کہ جو کچھ وعدہ رویت و آخرت کے متعلق ہے اس جگہ یقین کی آنکھ سے
 مشاہدہ ہوا۔ اور جو کچھ رویت کے وقت حاصل ہو گا مشاہدہ میں اس سے زائد حاصل
 ہوا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر حجاب اُٹھا دیا جاوے تو میرے یقین میں کچھ
 اضافہ نہ ہو گا یعنی میرا یقین مشاہدہ خداوندی میں اس درجہ پر پہنچا ہوا ہے کہ (سر کی آنکھ سے)
 معاینہ کرنے اور دیکھنے میں وہی بات ہوگی جو مشاہدہ کے یقین میں ہے اور اس کو (اصلاح
 میں) دیدار ستر کہتے ہیں (سالکین) اس مقام میں عروج کے وقت حق کے انکشاف اور
 مشاہدہ رب کی حالت میں بہت بلند مقام پر پہنچ جاتے ہیں اور زمان اور مکان کو
 اس وقت لپیٹ دیتے ہیں اس کا یہ مطلب نہیں کہ ظاہر میں زمان اور مکان کو
 لپیٹ ڈالتے ہیں اور دنیا کو (بالائے خالق) اٹھا کر رکھ دیتے ہیں اور درحقیقت آخرت
 میں چلے جاتے ہیں یہ اعتقاد تو باطل ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ نظر قلبی سے عالم دنیا محجوب ہو جاتا ہے اور
 اس میں محبوب حقیقی سما جاتا ہے) مردان حق اس مقام میں مختلف مرتبوں میں ہوتے ہیں کافر
 کو یہ مرتبہ ہرگز حاصل نہیں ہوتا بجز مومن کے کسی کو نہیں ملتا ۱۴۱ منترجم

مکتوب بہت و دوم۔ (قول علیہ السلام) میں آ رہا ہے کہ شیخ الاسلام شیخ فخر
 اودھی سر روزیہ پستہ در سماع بودند و نماز بخوقت اولیٰ کردند بعد چوں فروداشت شریار از عرض
 کردند کہ سر روز گذشتہ پرسیدند نماز ادا گشت گفتند ادا گشت بعدہ شیخ محمد علیہ السلام را کہ
 خلیفہ شیخ فخر اللہ بودند پرسیدہ فرستادند ایں نماز جائز است یا
 نہ شیخ محمد علیہ السلام جواب بنشستند کہ نماز ہاں نماز است کہ حضرت مخدوم
 گذاردند اما از بہت رعایت شرع باز باید گردانید۔ فان چونکہ حضرت قطب
 العالم نے اس حکایت کے اجزاء کے ساتھ توافقی فرمایا اس لئے اس کو
 اون کا قول قرار دیا گیا اس میں جس قدر دقیق رعایت سے شرع کی ظاہر ہے
 مکتوب بہت و ہشتم۔ (قول علیہ السلام) باز پرسیدند (یعنی از حضرت
 یکم) رویت در خواب جائز ہو یا نہ گفتند جائز ہو و پرسیدند کہ خدا تعالیٰ
 را در خواب بیند مامون العاقبتہ شود یا نہ گفتند در خواب خدا تعالیٰ را بیند اما
 از خوف مکر و استدراج خالی بنود مگر ہمیں سہراست کہ در خواب است نہ در
 بیداری کہ در بیداری ہاں عاقبت بود و آں در جنت بود کہ آنجا خواب بنود

ملہ بیان کرتے ہیں کہ شیخ الاسلام شیخ فخر اودھپی تین روز متواتر سماع میں مشغول رہے اور پانچوں وقت نمازیں ادا کرتے رہے تین دن کے بعد جب سکون ہوا تو اجاباً عرض کیا کہ تین دن گزرے ہیں انہوں نے کہا کہ نماز ادا ہوئی عرض کیا ادا ہوئی اس کے بعد شیخ محمد علیہ جو کہ خلیفہ ہیں شیخ فخر اللہ کے اون کے پاس یہ بات دریافت کرنے کے لئے بھیجا کہ یہ نماز صحیح ہوئی یا نہیں شیخ محمد علیہ نے جواب لکھا کہ (حقیقت میں) نماز تو وہی ہوئی جو حضرت مخدوم نے ادا کی۔ لیکن شریعت کی رعایت کی وجہ سے دوبارہ پڑھ لیں۔ سٹھ پہر دریافت کیا اپنے حضرت یحییٰ سے (خدا تعالیٰ کا) دیدار خواب میں ممکن ہے یا نہیں انہوں نے کہا کہ ممکن ہے (لوگوں نے) عرض کیا کہ جو شخص خدا تعالیٰ کو خواب میں دیکھے کیا وہ غائبہ سے بخوف ہو سکتا ہے یا نہیں انہوں نے کہا کہ خدا تعالیٰ کو خواب میں دیکھ سکتا ہے لیکن استدراج کے اندیشہ سے یہ یہ امر خالی نہیں یہی راز ہے کہ یہ رویت خواب میں ہے بیداری میں نہیں کیونکہ بیداری (باقی برصغیر)

ہماں سید ارمی بود و اینچا خواب و بیداری بود و این حجاب است و عاقبت بنود پس ہر چند بود خوف و خطر بود۔ ف حالت خاصہ میں کس قدر رعایت ہے حدود شرعیہ کی اور ان احوال کو کمال سمجھنے کی کیسی جسٹ قطع کی ہے۔

مکتوب سی و چہم۔ (قول ۷۷) بچا آب مریدے کہ ملہم شدہ بود صرمونگا او کا فخر کافر خواہی شد پس جواب نوشت کہ میں راستہم محبت خوانند و رسم مودت دانند اور اسکے بعد یہ قول ہے تو در کار باش و در شریعت استوار باش و بیچ پاک مدار خاک او باش بادشاہی کن آن او باش ہر چہ خواہی کن

ف اس میں بھی حالت خاصہ میں کس قدر رعایت ہے حدود شرعیہ کی اور جو چیز شرع سے موجب یاس نہ ہو اوس کی کیسی جسٹ قطع کی ہے جیسے قول بالا میں بلا اذن شرع عجب کی جسٹ قطع کی تھی۔

مکتوب سی و ششم۔ (قول ۷۸) ہوش دار و در کار مستقیم باش و در شرع مستقیم ہر چند استقامت شرع است و در کار است انوار انوار است و اسرار اسرار می آرند مریدے نورے میدید پیش پیر عرض داشت کہ من

(بقیہ صفحہ گذشتہ) (جو دیدار ہوگا) وہی (معنی دیدار) آخرت ہوگی و درہ جنت میں ہوگا کیونکہ وہاں خواب نہ ہوگا سلسلہ بیداری ہی ہوگی اور یہاں (دنیا میں) اب ہم بیداری (دونوں حالتیں) ہیں (یہ دنیا) حجاب ہر روز آخرت میں (جہاں حجاب ہوگا) پس (یہاں) کتنا ہی دیدار ہو (مگر خوف خطرہ رہیگا) (امون العافیۃ نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ دنیا کے بعد تو عافیت ہے اسکا خوف ہوگا اور عافیت کے بعد کوئی عافیت نہیں سلی وہاں خوف عافیت کا تحقق نہ ہوگا۔

۱۔ ایک ایسے مرید کے جواب میں کہ جسکو یہ الہام ہوا تھا کہ مومن رہو یا کافر انجام میں کافر ہوگا نخریر فرمایا کہ یہ دشنام محبت ہے اور دوستی کا طرز۔ تم اپنے کام میں لگے رہو اور شریعت میں مضبوط رہو اور کچھ اندیشہ نہ کرو۔ (بیت کا ترجمہ) اوس کی خاک پا ہو جا پھر بادشاہ کر اوسکی ملک (اور غلام) بنجا جو چاہے کر۔

۲۔ ہوشیار رہو اور کام میں استقامت رکھو اور شریعت پر قائم اور جے رہو جب تک شریعت میں استقامت ہے اور کام میں لگا ہوا ہے انوار انوار ہیں اور اسرار (باقی بر صفحہ ۴۹)

چنیں نورے بینم پیر اناسے روزگار بود فرمود برویک مشیت کاه از حق غیرے
 اذن بگیر مرید چنیاں کرد نور در پردہ شد مرید پیش پیر آمد ازین حال عرض
 داشت پیر بحق رسیده فرمود خاطر جمع دار کہ آں نور حق است کہ اگر بارتکاب
 خلاف شرع آں نور مکشوف بودی نور نہ بودی بلکہ ظلمت بودی حق نہ بودی باطل بود
 ہرچہ دروداعیہ شرع نیست بیت وسوسہ دیو بودے نزاع
 و آنکہ یکیشیت کاه از حق غیر گرفتہ فرمودہ بود از جهت آنکہ آں از صغائر است
 و در ورخصت شرع است بجمہ قلت و امتحان صحت حال است و گرنہ پیر مشد
 خلاف شرع ہرگز نہ فرماید و چون ارتکاب این قدر زیان کرد معلوم است کہ وہ
 ارتکاب معاصی چہ زیان است و چہ حرمان پس در طاعت مستقیم باش
 و در شرع مستقیم کہ صفای باطن را و نجات آنجہاں را امروز مارا جہز شرع
 حجت نیست ہرچند ولی بعالم تحقیق رسد و بدانکہ این نور حق است و این
 سر حق و فعل حق و قول حق و قول حق اما متاع نبی باشد و در بیان شرع
 او نتواند کہ از خود حکم بگیرد و در خلاف اتباع و سستی بداند امروز

کہ شہید شہید کی باتیں پیدا ہوتی ہیں (حکایت) کوئی مرید نور دیکھتا تھا پیر کی خدمت میں عرض کیا
 کہ میں ایسا نور دیکھتا ہوں پیر عاقل تھا فرمایا کہ جاؤ ایک مٹھی گہاس دوسرے کی ملک سی بدون اجازت
 کے لے لو مرید نے ایسا ہی کیا نور چپ گیا مرید نے پیر کے پاس آکر اس واقعہ کو عرض کیا پیر نے اسکی حقیقت
 سمجھ کر کہا کہ خاطر جمع رکھ کہ وہ نور نور حق ہے کیونکہ اگر خلاف شرع ارتکاب کرنے سے وہ نور ظاہر ہوتا
 (حقیقت میں) وہ نور نہ ہوتا بلکہ ظلمت ہوتی حق نہ ہوتا باطل ہوتا۔ (ترجمہ بیت) جس میں شریعت کا داعیہ نہ وہ بلا نزع
 شیطانی وسوسہ اور یہ جو انہوں نے ایک مٹھی گہاس دوسرے کے حق میں لے لیں کہ کہا تھا تو اسکی وجہ یہ کہ فعل
 گناہ صغیرہ یا اور اس میں شریعت کی طرف سے رخصت ہو جو بوجہ قلت شواہد صحت حال کا امتحان کرنے کے ورنہ پیر مشد
 خلاف شرع کام کرنے کو ہرگز نہ کہتو۔ اور جبکہ اس معمولی معصیت اسقدر نقصان ہوتا ہی تو معلوم ہو کہ بڑی بڑی
 معصیت ارتکاب میں کسقدر نقصان ہو اور کیسی محرومی پس طاعت میں ثابت قسم رہو اور شریعت پر قایم رہو کیونکہ
 باطن کی صفائی اور اس جہان کی نجات کے لئے اسوقت بجز شریعت کے کوئی شی صحت اور سبب نہیں ہرچند ولی

روز ابتلا است نہ روز جزا ہر چہ امروز مینمایند و میکشایند و درمیدان
ابتلا مینمایند و میکشایند پر حذر باید بود و المخلصون علی خطر عظیم در کارست
مردان جان باخته اند و جهان تاخستہ اند و بانوار و اسرار حق رسیده اند
الحمد لله علی ذلک۔ ف شریعت کے خلاف اہل طریق کے دہوکوں پر کیسی
تنبیہ ہے۔ اور مشقت کاہ لینے کو جو صغائر میں سے فرمایا یہ نور ع ہے ورنہ غیر
منتقوم چیز کالے لینا تو کسی درجہ کی بھی معصیت نہیں مگر عبت تھا اوس کی
یہ ظلمت ظاہر ہوئی۔

مکتوب سی و ہفتم۔ (قول ع) چوں بہ عالم تحقیق رسد ولی ولی شود و نبی
بنی گرد و مابہ الامتیا نیکہا سر بین اللہ و عبدہ و ولی ہر چند ولی بود و بعالم تحقیق
رسد نتواند کہ نبی گرد و ذرہ از متابعت نبی خلاف نماید و مقصود کلی اینجا
توجید مطلق است خواہ نبی بود و خواہ ولی کہ آں سر حق است و سر مقرر بان
گذشتہ سیم و شصت و نہم صفحہ ہم محقق ہو جائے اور چاہے کہ یہ نور حق ہو اور اس کا فعل فعل حق ہو اور اس کا
قول قول حق ہو مگر تا بعد از نبی کار ہوتا ہو اور شریعت کے بیان کے وقت اوسکو یہ حق نہیں کہ اپنی طرف سے
کوئی حکم بیان کرے اور اگر نبی کے خلاف کرینگی حالت میں کوئی بہید کی بات معلوم کرے (تو جان لینا چاہئے کہ
یہ وقت امتحان کا وقت ہو جزا و نرا کا وقت نہیں ہے) اس کا وقت آخرت میں ہو اس وقت تو کچھ معلوم ہوتا ہو
اور ظہور ہوتا ہے امتحان کے لئے معلوم ہوتا ہے اور ظاہر ہوتا ہے خائف رہنا چاہئے اہل
خلوص و خطرہ میں ہیں اس کا خیال ہو اس میدان کے مردوں کے جان کی پروا نہیں کی اور جہاں پار ہو گئے اور حق
کے انوار اور اسرار تک پہنچ گئے۔

لے جب محقق ہو جاتا ہو تو ولی ولی ہو جاتا ہو اور نبی بنی بن جاتا ہے اور مابہ الامتیا نرا و دونوں کے
درمیان ایک بھیستہ اللہ اور بندے کے درمیان میں۔ اور ولی ہر چند ولی ہو جاتا ہو اور محقق بن جاتا ہو
مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ نبی ہو جاوے اور ذرہ برابر نبی کی اتباع کے خلاف کر سکے اور اصل مقصود
اس مقام پر توجید مطلق ہے خواہ نبی ہو اور خواہ ولی کہ وہ سر حق ہے اور سر دین
دل کا مقرر بن اوس سے خوش ہے اور ان کا مطلوب وہی ہے۔ (بقیہ حاشیہ بر صفحہ ۵۱)

بدان خوش است و مطلوب ایشان همان است و هو الحق ذو القوۃ التین
در آں توحید ہمہ روے است ہیچ پشت نہ ہمہ حق است ہیچ غیر نہ وجہ یومئذ
ناضرۃ الی سربہا ناظرۃ خبر ازین سراسر است بیت

ہر چہ بینی ذات پاک حق ببین این چنین دیدن ترا نیسکو بود
و آں توحید کہ مومنان عام دارند و خداے را ایمان بغیب آورده اند
و مقید ثواب و عقاب آنہاں گشتہ اند ایں را توحید مقید خوانند و زردبان
توحید مطلق دانند بے ایں توحید آں توحید دست نہ ہر گز بدان راہ نیابد
کہ لا توحید بدون الایمان ایجا گفتہ اند کہ دریں راہ کہ رود ایمان رود
و ایں بادیہ خو سخوار کہ قطع کند ایمان قطع کند و بدین دولت کہ رسد ایمان رسید
ہر کہ در راہ محمد رہ نیافت تا ابد گردے ازین درگہ نیافت
ف جو لوگ اس دہو کہ میں ہیں کہ کمالات باطنہ میں اسلام بھی شریک نہیں
اون یکس قدر بلخ رو ہے

(بقیہ صفحہ ۵۰) (ترجمہ آیت) اور وہی حق زور آور نہایت قوت والا اس توحید
(کے مرتبہ) میں ہر شئی مشاہدہ میں ہی ہو غیبت میں کوئی نہیں شئی حق ہی غیر حق کوئی نہیں (ترجمہ
اوس روز) قیامت میں (بار و نفعی ہونگے اپنے پروردگار کی طرف دیکھتے ہو گئے) اس آیت میں
اس از کی خبر دی ہے (ترجمہ بیت) جو کچھ کہ جو تم ذات پاک حق کا مشاہدہ کرو (اس سے) کہ تمہارا اس قسم کا مشاہدہ
نہایت اچھا ہو (و وہ توحید کی قسم) کہ جو عام مسلمانوں کو حاصل ہے اور خدا تعالیٰ پر ایمان بالغیب لائے ہیں اور صرف
آخرت کا عذاب و ثواب ان کی غرض ہے اس (قسم کی) توحید کو توحید مقید کہتے ہیں اور توحید مطلق کا زنیہ اس کو جا
ہیں بدون اس توحید کہ وہ توحید کسی طرح میسر نہیں آسکتی اور اس کا راستہ نہیں مل سکتا اسلئے کہ توحید کا حصول بدین
ایمان ممکن نہیں بلکہ سوائے حضرات کبار کہ اس (سلوک) میں کون چلتا ہے ایمان چلتا ہے اس سے خواہ جنگل کو
کون قطع کرتا ہے ایمان قطع کرتا ہے ایمان قطع کرتا ہے اس دولت کو کون حاصل کرتا ہے ایمان حاصل کرتا ہے
(ترجمہ بیت) جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق کو نپایا قیامت تک اس درگاہ کی گرد میسر
نہیں آئے گی۔

مکتوب چہل و دوم۔ (قول ۷۷) المتعلق بعض اہل غلط۔ از احکام شرع کتبہ اند و حلال و حرام را یکسو نہادہ اند و در ضلالت افتادہ اند و را با کفار و در جہنم بودند تا اگر توحید با صحت دین و با استقامت احکام شرع متین و عقائد دینی بودے دوسرہ مرتبہ کہ بودے بکشف یا بمقال بلسان یا بحال ہیچ زبان نہ کردی بلکہ مطلوب راہ بودے و مقصود و در گاہ۔ ف مدلول ظاہر ہے۔

مکتوب چہل و پنجم۔ (قول ۷۸) بدانند کہ رضیت باللہ سبأ و بالاسلام دینا و بالمصطفی علیہ السلام نبیا حقت جمع اہل اسلام بریں مقرر اند و ہر کہ یکے ازیں راہ منکر شود کافر است بالا جماع انچہ اختلاف اہل ملۃ اسلام و از احکام اسلام کردہ اند بعضے از ایشان را اہل ضلالت گویند و اہل سنت و جماعت نہ اندند و اہل حق نہ اندند چنانچہ فرقہ معتزلہ و روافضہ و خوارجہ و کرامیہ و غیر ذلک و آل اہلبائت ایشان را باطل و مردود خوانند آں مسائل معین و مذکور نہ در کتب کہ بدان نسبت ایشان را اہل ضلال گویند چنانچہ انکار صفات و انکار مسئلہ رویت آن سہ بعض اہل غلط کے متعلق وہ لوگ شریعت احکام سے ہٹ گئے حلال حرام کو چھوڑ دیا گمراہی میں پڑ گئے کل کے دن کفار کے ساتھ فرخ میں ہونگے جتنے کہ اگر توحید دین کی درستی اور احکام شرع کی استقامت اور دینی عقیدوں کے ساتھ ہوتی جس مرتبہ کی ہوتی کشف یا مقال سے زبان سے یا حال سے کچھ نقصان نہ کرتی بلکہ سلوک کی مطلوب ہوتی اور در گاہ کی مقصود۔

۷۹ جاننا چاہئے کہ حدیث رضیت باللہ الخ حق ہے ترجمہ اس پر میں راضی ہوں کہ میرا رب اللہ ہے اور دین میرا اسلام ہے اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں تمام اہل اسلام اس کا اقرار کرتے ہیں جو کوئی اس کا انکار کرے بالا جماع کافر ہے اسلامی فرقوں نے احکام اسلام میں جو کچھ اختلاف کیا ہے ان میں سے بعض کو گمراہ کہتے ہیں اور ان کو اہل سنت و جماعت نہیں جانتے اور اہل حق نہیں سمجھتے جیسے فرقہ معتزلہ و روافضہ اور خوارجہ و کرامیہ وغیرہ اور ان کے اجتہاد مسکون کو باطل اور مردود کہتے ہیں وہ مسئلے کتابوں میں مذکور ہیں کہ جن کی وجہ سے اون کو گمراہ کہتے ہیں جیسے صفات کا انکار اور مسئلہ رویت کا انکار اور ان کا۔ (بقیہ بر صفحہ ۵۳)

معتزلہ است واصل در اعتزال انکار صفات و انکار ربوبیت است اشعر یہ ہر چند
تکوین را حادث گوید و در بعض مسائل دیگر خلاف جوید اہل حق است و اہلسنت
و جماعت کہ منکر صفات و منکر ربوبیت نیست ہر چند مطعون است و صفائے مذہب
سنت ندارد و چنانچہ انکار از فعل اختیاری و آل جبریہ است و اثبات فعل
اختیاری کہ خالق آل خدا ترا ندارند و آل قدریہ است و علی را بر جملہ اصحاب فضل
دہند و آل روا فضہ است و مسح بر موزہ جائزہ ندارد و ہر پاسے مسح کند و آل شیعہ
است و قرآن را مخلوق گوید و آل معتزلہ و زید یہ اند و غیر ذلک کہ اہل سنت و
جماعت ایشان را بہ نسبت آل مسائل اہل حق نہ دانند و بیرون از اہل سنت
و جماعت بخوانند کہ دریں از حضرت علیہ السلام الے یومنا باجماع اہل حق برخلاف
آں اقوال جملہ اہل ضلال قرار گرفته است ہر کہ ازیں قاعدہ تجاوز کند و در قول
از اقوال ایشان مائل شود از اہل ضلال باشد و قول و فعل او مردود و موطور
بود و وظائف اہل ضلالت ابا حقیان اند ایشان خود را موجد خوانند و ترک شریعت

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۲) منکر فرقہ معتزلہ ہوا و اصل اعتزال صفات اور ربوبیت کا انکار ہی اگرچہ معتزلہ اور مسائل میں
بہی اہل حق کو مخالف ہیں اشعر یہ ہر چند صفت تکوین کو حادث کہتے ہیں اور بعض دیگر مسائل میں و انکا اختلاف
اہل حق ہیں اور اہل سنت و اجماع ہیں اسلئے کہ صفات کے اور ربوبیت کے منکر نہیں ہیں اگرچہ قول یا حدوث اور
اختلاف مسائل کی وجہ سے مطعون ہیں یہ صاف طور پر مذہب اہل سنت کا نہیں کہتے اور جیسے بعض کا بندہ
کے افضل اختیاری کا انکار کرنا اور وہ لوگ فرقہ جبریہ ہیں (اور جیسے بعض کا بتدکے لیا افضل اختیاری کی ایسا
کرنا کہ وہ سکا پید اگر نبوالا خدا تعالیٰ کو نہیں مانتے اور وہ لوگ قدریہ ہیں (اور جیسے حضرت علی کو تمام مصائب پر
فضیلت دیتی ہیں اور وہ لوگ وافضہ ہیں اور بعض موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں سمجھتے اور پانوں پر مسح کرتے ہیں اور
وہ لوگ شیعہ ہیں اور بعض قرآن کو مخلوق کہتے ہیں اور وہ لوگ معتزلہ اور زید یہ ہیں وغیرہ وغیرہ کہ اہل سنت و
اہل لگو کو ان مسائل کی بنا پر اہل حق نہیں سمجھتے اور اہل سنت و جماعت سے خارج کہتے ہیں کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
سے لیکر اسوقت تک باجماع اہل حق ان گمراہ لوگوں کو اقوال خلاف ثابتہ و قرآن و حدیث کو نفی اس متفق علیہ قاعدہ سے تجاوز کر گیا اور
ان گمراہ لوگوں کو قبیح کی جانب مائل ہو گا وہ گمراہ ہو گا اور اسکا قول و فعل مردود اور غیر مقبول ہو گا۔ گمراہ لوگوں میں

۱۰ ایک گمراہ ابا حقیان کا ہی یہ لوگ اپنے کو موجد کہتے ہیں اور ترک شریعت کو (باقی حاشیہ بر صفحہ ۵۲)

جائز و مند اند کہ توحید مطلق توحید عارفان و سترایشان مخصوص بالایشان
 است و اباحتہ بلیہ عام است و مگر اہی تمام عصمتنا اللہ و جمیع المؤمنین من ہذا
 البلیۃ و ایچہ از مشلخ اقوال و اشارات ظہور یافتہ است آن تعلق بمرتبہ ایشان
 دارد و بعضی از اہل ظاہر شطیحات گویند بدان معنی کہ خلاف ظاہر است چنانچہ
 لیس فی الدارین غیب اللہ و انا الحق و سبحانی رو آن جائز نیست کہ اقوال اہل حق
 و اہل سنت و جماعت اند و قبول آن لازم نیست کہ معصوم نیند روا باشند کہ
 لغزیدہ باشند انبیاء معصوم اند اقوال ایشان را شطیحات نہ گویند مجمل و
 متشابہ خوانند ہر یکے از اولیا بر قدر علو درجہ خویش در متابعت سید المرسلین
 و مے و قدمے دارد کہ یکے بدیگر سے نزد و فہم آن اور انہو چنانکہ قرآن
 ناطقت و کیف نصبر علی ما لم یخط بہ خبر اگر آنجا انکار ہو و حرمان عظیم باشد
 (بقیہ صفحہ ۵۵) جائز بتلائے ہیں اور ربوقنی سے انہیں جانتے کہ توحید مطلق اور عارفونکی توحید اور
 انکار از اولیٰ ہی ساتھ مخصوص ہی (تارک شریعت کو کس طرح یہ مرتبہ حاصل ہو سکتا ہی) اور اباحت یعنی ترک
 شریعت کو جائز کہنا عام بلا ہر اور پوری گمراہی ہی اللہ تعالیٰ ہم کو اور تمام مسلمانوں کو اس بلا سے محفوظ رکھے
 اور مشلخ سے جو اقوال و ارشادات (غلبہ حال میں) ظاہر ہوئے ہیں اون کا تعلق انہی کے مرتبہ
 کے ساتھ ہے (دوسرے فہم سے بالا ہیں) اور بعض اہل ظاہر اون اقوال کو شطیحات کہتے ہیں اسلئے
 کہ ظاہر شریعت کے خلاف ہیں چنانچہ یہ قول لیس فی الدارین غیب اللہ اور انا الحق اور سبحانی (ان کے
 متعلق تحقیق یہ ہو کہ ان کا انکار اور رد جائز نہیں کیونکہ اہل حق اور اہل سنت و جماعت کے اقوال ہیں
 اور قبول کرنا بھی لازم نہیں اسلئے کہ وہ معصوم نہیں ہیں ممکن ہے کہ ان کو لغزش ہو گئی ہو انبیاء علیہم السلام
 معصوم ہیں اون کے اقوال کو (جو کہ خلاف ظاہر ہیں) شطیحات نہیں کہتے بلکہ مجمل اور متشابہ کہتے ہیں۔
 ہر ولی کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا ایک عالمی درجہ حاصل ہوتا ہی کہ دوسرا وہاں تک نہیں
 پہنچ سکتا اور اوس کو نہیں سمجھ سکتا چنانچہ قرآن پاک میں (حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کے
 قصہ میں خضر علیہ السلام کا قول نقل کیا ہو جس سے اس تحقیق کی تاکید ہوتی ہی) ارشاد ہی (ترجمہ آیت) کیسے صبر کرو گے
 اور ہر چکی حقیقت سے تم واقف نہیں یا ایسے مشائخ پر انکار کرنے سے بڑی محرومی ہوتی ہی (باقی حاشیہ صفحہ ۵۵)

کہ منکر بجائے نرسد جز مخذول و مطرود بنود صاحب عوارف مے گوید من انکرم
ضل و اعتدای و مضدق اگرچہ بدرجہ ایشان نرسیدہ است امید است کہ
تصدیق را در صحبت و خدمت ایشان آرد و را بکمال مردان رساند و عارف
سبحان گرداند۔ ف اہل بدعت و اہل اباحت پر کس قدر رد ہے اور شیطیات
کے متعلق اور اوں کی ساتھ جو معاملہ رکھا جاوے اسکا کیا اچھا فیصلہ ہے۔

از اخبار الاخبار الشیخ عبدالحق المحدث لدہلوی

تذکرہ حضرت شیخ نصیر الدین چرخ دہلی اعظم خلفا حضرت سلطان نظام الدین
(قول ۱۵) نقل است کہ روزے بعضے از مریدان شیخ نظام الدین اولیا رب مجلس
داشتند و از دف زنان سرودے مے شنیدند شیخ نصیر الدین محمود و مجلس
بود بر خاست تا بر آید یاران تکلیف نشستن کردند گفت خلاف سنت
است گفتند از سماع منکر شدی و از مشرب پیر برگشتی گفت حجت نمیشود
دلیل از کتاب و حدیث مے باید بعضے از غرض گویاں این سخن بخدمت شیخ رسانید
کہ شیخ محمود چنین میگویند شیخ را صدق معاملہ او معلوم بود فرمود راست میگویند

(بقیہ حاشیہ) کیونکہ منکر کو کوئی مرتبہ نہیں حاصل ہوتا بجز رسوا اور ذلیل ہونیکے کچھ نہیں ہوتا صاحب
عوارف فرماتے ہیں جس نے انکار کیا گمراہ ہوا اور سداگے ٹھل گیا اور تصدیق کرینو والا اگرچہ (ابھی تک)
انکے درجہ تک نہیں پہنچا لیکن امید ہے کہ تصدیق کیوجہ انکی صحبت و خدمت میں حاضر ہو کر بزرگوں کے
کلمات کو حاصل کرے اور اسکو خدا تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو۔

۱۵ نقل ہے کہ ایک وزیر سلطان نظام الدین اولیا کے بعض مرید کسی مجلس میں جمع ہوئے اور عورتوں کا دف
گانا سننے لگے شیخ نصیر الدین محمود و مجلس میں تھے اوٹھ کھڑے ہوئے تاکہ باہر چلے جائیں یاران
طریقیت نے بیٹھنے پر زور ڈالا تو کہا کہ یہ سنت کے خلاف ہے لوگوں نے کہا کہ سماع کا انکار
کرتے ہو اور پھر کے طریقہ کو چھوڑتے ہو کہا کہ پیر کا طریقہ دلیل اور حجت نہیں قرآن اور حدیث سے دلیل بیان
کرنی چاہی بعض مخالفوں نے اس واقعہ کی خبر شیخ کو کر دی کہ شیخ محمود ایسا کہہ رہے ہیں شیخ کو اوں کا

میگوید حق آنست کہ او میگوید در سیر الاولیا مینویسد کہ در مجلس شیخ نظام الدین مزامیر بنودے و تصفیق نہ کردندے و اگر کسی از یاران چیزے بخدمت او میرسانید کہ مزامیر میشنود منع میکردے گفت خوب نمی کند و در خیر المجالس میگوید عزیزے بخدمت شیخ نصیر الدین محمود در آمد آغاز کرد کہ کجا روا باشد کہ مزامیر در جمع باشد و دف و نای و رہاب و صوفیان رقص کنند خواجہ فرمودند کہ مزامیر باجماع مباح نیست اگر یکے از طریقت بیفتد ہارسے در شریعت باشد اگر شریعت ہم بیفتد کجا رود و اول در سماع اختلاف است نزدیک علماء رہا چندین شرائط مباح اہل آں را اما مزامیر باجماع حرام است۔

ضمیمہ قصہ بالا از رسالہ قروع السماع للشیخ الممدوح۔

و حضرت شیخ نصیر الدین محمود در غایت تورع و احتیاط و مسلمانی و نگہداشت حدود و ظاہر بودند ہمیشہ بدرس علوم دینی مشغول در گاہ گاہے کہ سماع میشنیدند قوالان ہم از جنس طالب علمان و درویشان مے بودند کہ در خدمت ایشان

بقیہ حاشیہ ص ۵۶ حق وہی جو وہ کہتوین۔ (کتاب ہیر الاولیاء میں لکھا ہوا کہ شیخ نظام الدین کی مجلس میں مزامیر نہ ہوتے تھے اور نالی نہ بجاتے تھے اور اگر کوئی شخص احباب کی طرف سے اونچی خدمت میں عرض کرتا کہ مزامیر سنئے ہیں تو اونکو منع کرتے اور فرماتے کہ یہ کام اچھا نہیں۔ خیر المجالس میں لکھا، ایک عزیز شیخ نصیر الدین کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ کہاں جائز ہے یہ بات کہ مزامیر۔ اور دف۔ اور بالنسری۔ اور رہاب۔ یہ سب جو ہوں اور صوفی لوگ قص کریں۔ خواجہ نے فرمایا کہ مزامیر بالا جماع جائز نہیں اگر کوئی طریقت سے علیکجا تو اسکا شریعت میں ٹہکانا ہو سکتا ہے اگر شریعت بھی گر جائے تو یہ کہاں جائے مزامیر کے پاس بھی نہ جانا چاہئے کہ شریعت کے خلاف ہے) رہا سماع تو اس میں اختلاف ہے (بعض) علماء کے نزدیک ہل کیلئے کچھ شرائط کے ساتھ جائز ہے لیکن مزامیر بالا جماع حرام ہیں۔ ۱۔ اور حضرت شیخ نصیر الدین محمود غایت درجہ کا تقویٰ والا احتیاط اور دینداری اور ظاہری حدود کی رعایت رکھتے تھے۔ ہمیشہ علوم دینی کی تعلیم میں مشغول رہتے۔ کبھی کبھی سماع سنتے تھے قوال بھی طالب علموں اور درویشوں میں سے ہوتے تھے جو کہ اونچی خدمت میں (بقیہ پرستہ)

کاری کروند چنیں شنیدہ میشود کہ یکبار در خانہ شیخ برہان الدین عزیب مجلس
 سماع بود و مزامیر نیز بود شیخ نصیر الدین محمود از مجلس برخاستہ و اعراض
 نمودہ بمنزل خود آمدند کسی گفت کہ از طریقہ پیر برگشتی گفت حجت نمیشود و این
 خبر بسطان المشائخ رسانیدند فرمودند خوب کرد و حق بجانب اوست منیباً
 سلسلہ مخدوم شیخ نصیر الدین محمود قدس اللہ تعالیٰ سرہ غایت اجتناب احترام
 از شنیدن مزامیر دارند و ایشان میگویند کہ شیخ فرمودند کہ ہر کہ سماع مزامیر
 کند از عقد بیعت و مریدے ما بر آید واللہ اعلم بالصواب فسماع مع المرید
 کی جو مذمت فرمائی ہے ظاہر ہے۔

باب دوم حبیب ان حضرات کے وہ افعال ہیں جن سے خود او نکاشد ید الاتباع ہونا ثابت ہوتا ہے

از مختصر حالات خواجگان چشت رح

حالات حضرت خواجہ معین الدین رح عمل (۱) وہاں کا یعنی ہر سال
 حاکم ایک شیعہ محمد یادگار تھا کہ جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں
 دیا کرتا تھا اور جو کوئی اوس کی قلمرو میں اپنی اولاد کا نام ابو بکر یا عثمان یا عمر
 (بقیہ حاشیہ منہار کلام کرتے تھے ایسا سنا گیا ہے کہ ایک مرتبہ شیخ برہان الدین عزیب کے مکان
 میں سماع کی مجلس منعقد تھی اور مزامیر بھی موجود تھے شیخ نصیر الدین محمود مجلس سے اڑ پھڑ پڑے
 ہوئے اور اپنے مکان پر آگئے کسی نے کہا کہ آپ پیر کے طریقہ سے پھر گئے فرمایا کہ یہ کوئی دلیل نہیں
 اس خبر کو سلطان المشائخ کی خدمت میں لوگوں نے پہونچا دیا تو فرمانے لگے کہ انہوں نے بہت اچھا کیا اور
 حق او کی جانب ہے مخدوم شیخ نصیر الدین محمود قدس اللہ سرہ کے سلسلہ کے مرید مزامیر سننے سے
 غایت درجہ پرہیز کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ شیخ نے فرمایا ہے کہ جو مزامیر سنے گا وہ ہماری بیعت
 اور مریدی سے خارج ہو جاوے گا۔ واللہ اعلم بالصواب رح مترجم

رکھتا فوراً قتل کروا دیتا۔ حضرت خواجہ اوسہی کے بارغ میں اوترے اور لب حوض
مقام کیا وہ جب اپنے بارغ میں سیر کے لئے آیا تو اون کو دیکھ کر غضبناک
ہوا اور چاہا کہ انہیں آزار دے کہ اس اثنائ میں خواجہ کی نظر فیض اثر اوس پر
جا پڑی فوراً پہوش ہو کر گر پڑا خواجہ نے جب اوس کی یہ کیفیت دیکھی حوض
سے پانی لیکر اوس پر چھڑکا جب اوس سے ہوش ہوا تو وہ اسی وقت اپنے عقیدہ سے
پھر گیا اور قدموں میں آ پڑا پھر مع اپنے اراکین کے حضرت خواجہ کا مرید ہوا
اور بہت سامال و متاع اور خزانے شیخ کے آگے لار کہے۔ خواجہ نے
فرمایا کہ یہ مال تیری ملک سے نہیں ہے بلکہ یہ مال اون کا ہے جن سے
کہ بطریق ظلم لیا گیا ہے تجھے چاہئے کہ جن جن سے یہ لیا ہے انہیں کو پہونچا دے
اوس نے ایک ہی کیا اور اپنے لونڈی غلاموں کو آزاد کر دیا۔ پھر پندرہ روز
خدمت عالی میں رہ کر اپنے کام کی تکمیل کی اور خرچہ خلافت پایا پھر وہ ظاہر
و باطنی دونوں خلافتیں حاصل کر کے ہرات ہی پر مامور کیا گیا۔ ف دیکھے
حقوق العباد کا کتنا اہتمام فرمایا جس کا آج مدعیان علم و عمل کو بھی اتنا اہتمام نہیں
حالات خواجہ قطب الدین رحمہ عمل اصلاح الدین پسر کریم الدین
واصبہ الدین غزنویوں نے یہ بیت شرف شروع کر دی۔

گشتگان خنجر تسلیم را ہر زمان از غیب جانے نیکرست

اس بیت کے سننے ہی آپ پر وہ حالت طاری ہوئی کہ دس گز زمین سے اچھلنے
لگے تین روز تک یہی حالت رہی سوائے نماز کے اور کسی وقت ہوش نہوا جب
نماز پڑھ لیتے پھر وجد کرنے لگتے۔ ف دیکھے نماز کا کتنا اہتمام تھا کہ ایسی حالت
مغلوبیت میں بھی غفلت نہیں کی۔

حالات شیخ فرید الدین رحمہ عمل ابی بی شریفہ جوانی ہی میں
بیوہ ہو گئی تھیں۔ اور کوئی اولاد نہ رکھتی تھیں مرتے دم تک خدا ہی کی یاد میں
ملہ خنجر تسلیم و رضا کے قتل کو ہو و نکو ہر وقت ایک دوسری قسم کی جان غیب سے ملتی رہتی ہے ہر مہر

لگی رہیں بڑی ولیہ کاملہ نہیں چنانچہ آپؐ والد (یعنی حضرت شیخ فرید رحمہ) فرمایا کرتے تھے اگر خلافت و سجادہ عورت کے لئے جائز ہوتا تو بیشک بی بی شریفہ اس قابل تھیں کہ انہیں خلافت دی جاتی۔ ف و دیکھئے شریعت کا کس قدر دقیق اتباع ہو کہ باوجود کسی صریح قولی نہی کے وارد نہ ہونے کے متبعین سنت کے توارث پر کس اہتمام سے عمل فرمایا۔

از انیس الارواح

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ تہ حضرت خواجہ معین الدین رحمہ آنحضرتؐ مجلس عمل (۱) اکھانا لایا گیا تو حضرت خواجہ نور اللہ مرقدہ نے فرمایا کہ کھانا دسترخوان پر لاؤ کیونکہ ہم اوسپر کہائیں گے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوان (چوکی) پر کھانا نہیں کہا یا یہ حدیث میں مصرح ہے لیکن خوان پر کھانا کھانے سے منع بھی نہیں فرمایا ہے لہذا اگر کوئی کہاوسے تو روا ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابہ و اہلبیت رضوان اللہ علیہم اجمعین ہمیشہ دسترخوان ہی پر کھانا کھاتے تھے۔ ف و دیکھئے باوجودیکہ چوکی پر کھانا رکھ کر کھانے کو جائز سمجھتے تھے اور یہ تو آپؐ کی رائے ہے مگر سنت کے خلاف ہونے کے سبب اوس کو پسند نہیں کیا کس درجہ اتباع سنت ہے۔

از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات خواجہ قطب الدین کاکلی رحمہ جمع کردہ حضرت بابا فرید رحمہ مجلس دوم۔ عمل (۱) قصہ سماع قطب صاحب وقاضی حمید الدین ناگوری رحمۃ اللہ علیہ میں مذکور ہے اس ہیئت (یعنی کشمگان خضر تسلیم راچہ ہر زمان از غیب جانے دیگرست) ہم دونوں کو پھر طلیاتین رات دن برابر مدہوش و متحیر رہے

پھر دم دونوں اپنی جگہ پر آگئے اور یہی بیت پہر پڑھوائی پہر تین رات تک برابر متحیر رہے اور کچھ خبر نہ ہوئی مگر نماز کے وقت ہوش آجاتا تھا بعد نماز پہر عالم سماع میں مشغول ہو جاتے پہر سات رات دن تک اور بھی عالم تحیر میں رہے ف دیکھئے ایسی سخت حالت میں نماز قضا نہیں کی اس سے زیادہ کیا ابتلا شریعت ہو گا۔ یہ قصہ پہلے بھی آیا ہے مگر ماخذ کے تعدد سے مکرر لایا گیا جس سے تقویت ہو گئی۔

مجلس چہارم۔ عمل (۲) اتنے میں کہا نا آگیا خواجہ اور سب مرویش کہا نا کہانے لگے کہ اتنے میں شیخ نظام الدین ابوالموید آئے اور سلام کیا خواجہ نے نماز کے سلام کا جواب دیا اور نہ اولیٰ پر التفات فرمایا ابوالموید سیرہ امر نہایت شاق گذرا غرض کہ جب کھانسی و فارغ ہو تو ابوالموید نے سوال کیا کہ جب آپ کھانا کھا تے تھے میں آیا اور سلام کیا آپ نے سلام کا جواب کیوں نہ دیا۔ خواجہ قطب لا سلام اوام اللہ بقائے نے فرمایا کہ ہم طاعت الہی میں تھے سلام کا جواب کس طرح دیا جاتا۔ درویش لوگوں کا کہنا نا محض قوت عبادت کے لئے ہوتا ہے اور یہی اول کی نیت ہوتی ہے کہانا کہانا گویا اول کی عبادت ہے پس جب وہ عبادت و طاعت میں مشغول ہیں تو اول کو یہ و انہیں کہ وہ سلام کا جواب دیں اور آنے والے کو یہی چاہیے کہ وہ بیٹھ جائے اور کہانے میں شریک ہو جب طعام سے فارغ ہو اٹھے اور سلام کرے پھر اسی محل پر آپ نے فرمایا کہ ایک دفعہ شیخ ابو القاسم نصیر آبادی (کہ شیخ ابو سعید ابو الخیر قدس سرہ العزیز کے پیر تھے) اپنے یاروں کے ساتھ کہانے میں مشغول تھے یا امام الحرمین استادا امام غزالی آئے اور سلام کیا کسی نے اولیٰ پر التفات نہ کیا جب کہانے سے فارغ ہوئے تو امام الحرمین کہنے لگے کہ میں آیا اور سلام کیا لیکن آپ لوگوں میں سے کسی نے سلام تک کا جواب نہ دیا یہ کیا نیک بات ہے شیخ ابو القاسم نے کہا کہ رسم یہی ہے کہ جو جماعت میں آئے اور وہ جماعت کو کہانے میں مشغول پا

تو اگر بیٹھ جائے جب وہ فارغ ہوں تو پہراؤ ٹھکر سلام کرے امام الحرمین کو کہ یہ بات کہاں سے نکالی عقل سے یا نقل سے اوہوں نے فرمایا عقل سے کیونکہ جب درویشوں کا کہانا محض قوت عبادت ہی کے لئے ہے اور یہی اول کی نیت ہے تو گویا وہ عین طاعت میں ہیں پس جب وہ طاعت میں ہوئے تو جواب کیونکر دے سکتے ہیں۔ ف یہ وہی عمل ہے جس کی فقہانے تصریح کی ہے کہ کہانے کی حالت میں سلام کرنا مکروہ ہے (در مختار) صرف دلیل میں فرق ہے فقہاء کے نزدیک احتمال عجز عن الجواب بنا ہے اور شغل عبادت مستقل بنا ہے۔ اور خواجہ صاحب نے اکل للتقوی فی الدین کو عبادت میں داخل کر کے اوس کو بنا رفتہ سرار دیا اور اس کی پی گنجائش ہے چنانچہ امام الحرمین نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ اس حکایت سے کس قدر دقیق اتباع احکام شریعہ کا معلوم ہوتا ہے کہ حکم شرعی کی رعایت کو مروت کی رعایت پر اور محاسبہ کی وجاہت پر غالب رکھا۔

از راحة القلب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر جمع فرمودہ

حضرت سلطان نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ

مجلس نہم۔ عمل (۱۷) پہر آپ نے اس محل پر فرمایا کہ شیخ عثمان ہارونی قدس اللہ سرہ العزیز ہر شب تراویح میں دو ختم قرآن کرتے چنانچہ ماہ رمضان میں ساٹھ ختم ہوئے۔ ف ظاہر ہے جو بزرگ شریعت کے اعمال غیر موکدہ کا اس قدر اہتمام کریں گے وہ اعمال موکدہ کا کس قدر کرتے ہوئے مجلس ہفتہم۔ عمل (۱۸) جس مذہب میں کہ ہم ہیں وہ امام اعظم ابو حنیفہؒ ہی کا مذہب ہے یہ مذہب صواب پر ہے اور خطا کا احتمال نہیں ہے

اور بعضوں نے کہا ہے کہ چاروں مذاہب اہل سنت و الجماعت ہیں۔ مجتہدین میں سے کسی کو بھی ہواے نفس سے میل نہ تھا اور نہ بدعت کے پاس تھے وہ کیسے خدا کے بندے تھے کہ جنہوں نے سوائے متابعت خدا تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کام نہیں کیا۔ وہ مذاہب حنفی پر ہونا ظاہر ہے اور مذاہب حنفی میں کبھی ترک شریعت کی اجازت نہیں ہیں یہ حضرات یقیناً شریعت کے متبع تھے اور یہ ارشاد کہ خطا کا احتمال نہیں اس سے مراد مطلق احتمال نہیں بلکہ وہ احتمال جو تشکیک مشکک سے پیدا ہو جاوے۔ جیسا ایک مذاہب کے متبع کو دوسرے مذاہب کے متعلق ہوتا ہے اس توجیہ پر اس کو مابعد کے قول سے تعارض نہیں۔

ازراحتہ المجبین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ جمع فرمود
حضرت امیر خسرو

دوسری مجلس۔ عمل (مجلس) حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق ایک روایت فرما کر فرمایا یہ روایت بعض مفسرین نے اس طرح بیان کی ہے آگے اللہ جانے کہ اصل حقیقت سے وہی خوب واقف ہے۔ وہ اس سے ان حضرات کی نقل روایات میں نہایت احتیاط فرمانا ثابت ہوتا ہے کہ جہاں ماخذ پر وثوق نہ ہوتا تھا ظاہر فرما دیتے تھے اور جہاں ایسی احتیاط مستقول نہ ہو وہاں شک نہ ہونے سے معذور تھے اور شک ہونے نہ ہونے کے اسباب اجتہادی ہیں۔

چھٹاں چہارم ۶۵۵ھ۔ عمل (مجلس) فرمان ہوا کہ شماع شروع ہو جب شماع شروع ہونے لگا تو شیخ الاسلام کہڑے ہو گئے اور رقص کرنے لگے چنانچہ سات رات دن برابر رقص میں رہے جب نماز کا وقت آتا

منار پڑھتے پہر سماع میں مشغول ہو جاتے۔ ف اس سے بڑھ کر کیا اہتمام ہوگا
اتباع شریعت کا کہ ایسی مغلوبیت کی حالت میں بھی مناز سے غفلت نہیں ہوئی
مجلس نہم۔ ۵۰ رمضان ۸۹۷ھ۔ عمل (مکمل) پہر آپ نے فرمایا
کہ بزرگان و خواجگان ماہ مبارک کی راتوں میں ہر شب تراویح میں ختم قرآن
کیا کرتے تھے پھر آپ نے اسی محل پر فرمایا کہ شیخ عثمان ہارونی قدس سرہ
العزیز ہر شب تراویح میں دو ختم قرآن کرتے چنانچہ ماہ رمضان میں ساٹھ
ختم ہوتے۔ ف عمل مکمل کی تقریر یہاں بھی ہے۔ اور اس ملفوظ میں دیگر
بزرگان و خواجگان کا معمول بھی مذکور ہے اس لئے یہ عمل مکمل کا تکرار نہیں
ہے نیز راوی کے تفسیر بھی تکرار محض نہیں رہا۔

پانچویں مجلس ۵۱ رمضان ۸۹۷ھ۔ عمل (مکمل) اس کے بعد آپ نے
ارشاد فرمایا کہ حضرت خواجہ فرید الحق والدین قدس سرہ کی یہ عادت تھی کہ تراویح
کے بعد ایک دو گانہ میں روزانہ قرآن مجید ختم کیا کرتے تھے اور اسی وضو سے
فجر کی مناز پڑھا کرتے تھے بیس سال تک آپ کا یہی ورد رہا۔ ف یہاں بھی وہی
تقریر ہے جو عمل مکمل کے تحت میں گذری۔

از فوائد الفواد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ جمع کردہ
حضرت علاء سجدی رحمہ

مجلس ۵۲ یقعدہ ۸۹۷ھ۔ عمل (مکمل) پہر آپ نے شیخ فرید الدین
قدس سرہ کی حکایت فرمائی کہ انہیں سماع میں بڑا ذوق تھا ایک دفعہ انہیں
سماع کا شوق ہوا تو ال کوئی موجود نہ تھا آپ نے مولانا بدر الدین اسحق سے
فرمایا کہ وہ جو قاضی حمید الدین ناگوری رحمہ نے مکتوب بھیجا ہے اس سے لایو
انہوں نے بہت سے رقعے جمع کر رکھے تھے اور ایک خریطے میں رکھے چورس

بدر الدین اسحق نے جو خریطے میں ہاتھ ڈالا تو اول وہی مکتوب ہاتھ میں آیا پھر وہ شیخ کی خدمت میں لائے آپ نے فرمایا کہڑے ہو جاؤ اور پڑھو انہوں نے بموجب ارشاد پڑھنا شروع کیا اس میں لکھا ہوا تھا کہ فقیر حقیر ضعیف نحیف محمد عطا کہ بندہ درویشان ست و از سر و دیدہ خاک قدم ایشان شیخ نے فقط اتنا ہی سنا تھا کہ آپ پر ایک حال اور ذوق پیدا ہوا۔ ف دیکھئے ان حضرات کا سماع یہ تھا کہ نثر سے ہی وہی اثر لیتے تھے جو نظم سے لیتے تھے ان رسوم معروفہ منکرہ سے مبرا تھے۔

مجلس ۱۵ در رمضان ۱۰۶۷ھ عمل (۱۴) ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا تھا کہ تم دہوپ میں نہ بیٹھا کرو کہ اس سے چہرہ کی طراوت جاتی رہتی ہے میرے دل میں یہ بات تھی کہ میں آپ سے دریافت کروں کہ یہ حدیث کیوں نکر ہے اتنے میں آپ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کو کسی کتاب میں نہیں دیکھا ہاں مولانا علاؤ الدین اصولیؒ سے کہ وہ میرے استاد تھے بدایوں میں میں نے سنا تھا اور وہ بڑے بزرگ اور کامل آدمی تھے۔ ف معلوم ہوا کہ نقل احادیث میں احتیاط بلیغ فرماتے تھے اس احتیاط پر بھی اگر کچھ تسامح ہو جاتا اوس میں معذور تھے۔

مجلس ۱۰ در ولیقعدہ ۱۰۶۷ھ عمل (۱۵) مولانا سراج الدین حافظ بدایونی حاضر تھے عرض کیا کہ میں نے لیس لہ شیخ فشیخ الشیطان کیا یہ حدیث رسول اللہؐ ہے آپ نے فرمایا انہیں یہ تو مشائخ کا قول ہے پھر مولانا سراج الدین نے پوچھا۔ میں نے لہ میں مفلحاً لا یفلح ابداً حدیث ہے فرمایا انہیں لہ کہ فقیر حقیر ضعیف نحیف محمد عطا کہ درویشوں کا غلام ہے اور سرور آنکھ سے ان کے قدم کی خاک لے جس کا کوئی پیر نہ ہو تو شیطان اوس کا پیر ہے۔

لہ جس نے کسی کا میاب (یعنی خدا رسیدہ) کو نہیں دیکھا تو کبھی کا میاب نہو گا ۱۲ مترجم

یہ بھی مثل سحیح رحمہ اللہ کا قول ہے۔ ف مثل عمل بالالہ۔

مجلس ۲۹ جمادی الآخر ۱۸۰۷ھ عمل (مکمل) دولت
دست بوسی حاصل ہوئی چونکہ رجب قریب تھا بندہ نے عرض کیا کہ حضرت
خواجہ اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے ایک نماز فرمائی ہے کہ وہ تین اور
چار اور پانچ کو پڑھی جاتی ہے میرے جی میں یہ خطرہ گزر رہا ہے کہ جو دعائیں
وغیرہ اور بزرگی اس نماز کی فرمائی ہے آیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنی گئیں ہیں یا صحابہ کبار سے یا خواجہ اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے
فرمایا ہے غرض کہ متعینہ سورتیں اور دعائیں کہاں سے ہیں اور اون کا کیا ثبوت
ہے حضرت خواجہ نے فرمایا کہ یہ معنی الہام سے بھی ہیں ف کسی امر کو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے میں کس قدر احتیاط فرمائی اور کس قدر
اعتدال سے کام لیا کہ نہ منقولات کا انکار کیا اور نہ اوس کو حسد سے بڑھایا
بلکہ حقیقت بیان کر دی جس سے افراط و تفریط کی اصلاح ہو گئی اور جو حدیث
نہ ثابت ہو اور نہ دلائل صحیحہ کے معارض ہو اور کسی بزرگ سے منقول ہو
اوس میں بھی الہامی و کشفی ہونیکا احتمال ہو سکتا ہے جیسا علماء ظاہر احادیث
منامیہ کو نقل کرتے ہیں اور اوس کو حدیث کہتے ہیں جیسے صاحب مشارق الانوار
نے خواب میں بارہ ذیقعدہ ۱۱۰۷ھ میں فجر کے قریب حضور اقدس صلی اللہ علیہ
وسلم سے حدیث اذا وضع العشاء واقیت الصلوۃ کے متعلق تحقیق کیا کہ یا رسول
اللہ ہذا الحدیث صحیحہ حضور نے ارشاد فرمایا نعم اور اسکو ایک درجہ کی حدیث
قرار دیا گیا البتہ وہ منامی ہونے کی تصریح فرما دیتے ہیں اور صوفیہ اس تصریح کا
التزام نہیں کرتے ممکن ہے کہ اصل راوی اس کا التزام کرتے ہوں پھر اہتمام
نہ رہتا ہو۔

مجلس ۲۹ جمادی الآخر ۱۸۰۷ھ عمل (مکمل) اس کے بعد مشائخ
کے احوال کا ذکر ہونے لگا بندہ نے عرض کیا کہ میں نے ایک بات سنی ہے

کہ لوگ ایسا کہتے ہیں تو یہ کلمات خواجہ بایزید بسطامیؒ کے ہیں اور مجھے ان کلمات کی کوئی تاویل نہیں آتی اور نہ کسی طرح میرے دل کو قرار ہوتا ہے آپ نے فرمایا وہ کیا کلمات ہیں بندہ نے عرض کیا کہ وہ کلمات یہ ہیں۔ محمد ومن دونہ تحت لوائی یوم القیۃ آپ نے فرمایا نہیں یہ اولن کا قول نہیں ہے پہر آپ نے فرمایا کہ ایک دفعہ انہوں نے کہا تھا سبحانی ما اعظم شانی پہر آخر عمر میں آپ مستغفر ہوئے اور کہا میں نے یہ بات ٹھیک نہ کہی تھی میں اوس وقت جہودی تھا اب زنا ر توڑتا ہوں اور سر نو مسلمان ہوتا ہوں اور کہتا ہوں۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَشَرِيعَتِ اور ادب کو کیسا جمع فرمایا ہے اور نسبت کے اثبات نفی میں کیسی احتیاط فرمائی ہے۔

مجلس ۲۷ روزی الحجۃ ۱۰۷۷ھ عمل ۱۸۱۷ھ اپہر اس عزیز نے یہ سوال کیا کہ جیسا قلب اور قالب اور روح تینوں کو معراج تھی اور اگر معراج تھی تو کیونکر تھی حضرت خواجہ نے یہ مصرع زبان مبارک سے فرمایا ع

تظن خیر اولاً تسأل عن الخبر۔

یعنی نیک گمان رکھنا چاہئے تحقیقات کرنے کی ضرورت نہیں پہر آپ نے فرمایا کہ اس پر ایمان رکھنا چاہئے اور تحقیق و تفتیش میں غلو نہ کرنا چاہئے۔ ف کس قدر عمیق اتباع سنت ہے جس چیز کو شریعت نے مبہم رکھا اوس میں کاوش کو پسند نہ فرماتے تھے۔

مجلس ۹ رمضان ۱۰۷۷ھ عمل ۱۸۱۷ھ بندہ نے عرض کیا کہ وہ (یعنی شیخ سیف الدین ۴۷۷ھ) سماع سنت تھے فرمایا ہاں مگر اس طرح نہیں سنتے تھے کہ مجلس مرتب کریں اور برسم دعوت لوگوں کو بلائیں اور سماع لے دل سے گواہی دیتا ہوں کہ کوئی محبوب نہیں مگر اللہ کوئی اوس کا شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اوس کے بندے اور رسول ہیں ۱۷۷۷ھ مترجم

سنیں بلکہ اون کی کیفیت یہ تھی کہ وہ حکایت و سخن فرماتے جب کوئی وقت خوش
دیچتے تو فرماتے کوئی سے کچھ کہے اوس وقت قوال آتا کچھ کہتا پس اون کا سماع
اس طرح کا تھا۔ ف ان بزرگوں کے سماع کا طرز اس سے معلوم ہوا کہ رسوم
ستعارفہ کے پابند نہ تھے۔

مجلس ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۱۹۷ھ عمل (۱۲) دولت پابوسی حاصل
ہوئی بندہ نے عرض کیا ایک شخص پانی پے اور دوسرے دعار کے لئے ہاتھ بڑھائیں
تو یہ سنت ہے حضرت خواجہ نے تھوڑا تامل کیا حاضرین میں سے ایک نے چند لفظ
پڑھے اور کہا یہ حدیث ہے حضرت خواجہ نے فرمایا یہ حدیث حدیث کی مشہور و
معتبر کتابوں میں تو ہے نہیں اور انکار کر نہیں سکتے شاید ہو جو حدیث لوگ سنیں
تو یہ نہ کہیں کہ حدیث نہیں ہے ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ معتبر حدیث کی کتابوں میں نہیں
پائی جاتی۔ ف کس قدر حد و حد کی حفاظت ہے کہ حالت کذا یہ میں نہ ایسی حدیث
کے حدیث ہونے کا جزم کیا جاوے اور نہ اوس کی نفی کا جزم کیا جاوے کہ
دونوں حکم ٹھنی ہیں۔

از روضہ اقطاب

باب پنجم۔ ذکر حضرت فضیل بن عیاض رحمہ عمل (۱۳) ذکر کتاب تذکرۃ الاولیاء
مینوسید کہ خواجہ فضیل در ابتدا سے حال مہتر گروہ راہ زناں بود و ہر چہ از راہ
حاصل سے نمود و رہر جائے ازاں مسجد عمارت سے فرمود روزے با یاران خود
برائے غارت نزدیک کاروانے رسید یکے از کاروان خواندن ایں
آیت آغاز گردانید۔ الحمد للہ ان تقشع قلبی ہمدلن کر اللہ یعنی آیا
لے تذکرۃ الاولیاء میں لکھتے ہیں کہ خواجہ فضیل ابتدا سے حال میں ہزنوں کے مہتر تھو کچھ ہزنی سولتا مہترم
پر اوس مسجد بنوادیتو تھے ایک دن اپنے لوگوں کے ساتھ لوٹا کیلوی ایک قلعہ کے نزدیک گواہا قلعہ میں کسی نے آیت
پڑھنی شروع کردی (حاصل نہ کہ آیت) کیا وہ وقت نہیں آیا کہ یہ سنتو ہوئے دل تہارے سیدارہوں۔ (بقیہ صفحہ ۶۸)

وقت اس نیامدہ است کہ اس دل خفۃ شہاید ارشود خواجہ راعنی اس آیت در گرفت
وہماں زمان از رہزنی تائب گردید درخت و مال از ہر کہ گرفتہ بود بد و رسیا
پس از ان بکوفہ رفت و با امام ابوحنیفہ کوفی صحبت داشت و اولیا بسیار در وقت
شب آج کل کے اہل تقویٰ صرف توبہ کو کافی سمجھتے ہیں ان حضرات کی پابندی
قابل ملاحظہ ہے کہ توبہ کے بعد اہل حقوق کو اون کے حقوق پہونچائے اور
اون اموال کو تعمیر مساجد میں صرف کرنا یہ خود ایک دلیل ہے ان کے سلامت
فطرت کی کیونکہ اگر ایسے اموال کے مستحقین تلاش سے نہ ملیں تو ایسے اموال کا
صرف ایسی ہی چیزیں ہیں ان کے قلب میں پہلے ہی سے یہ مصارف القا
ہوئے باقی ایسی مساجد میں نماز بھی جائز ہے یا نہیں سو حکم یہ ہے کہ بعد ادا کے
ضمان اموال مغصوبہ ضمان کے ملک میں داخل ہو گئے پھر اون کو اموال
مغصوبہ نہ کہا جاوے گا۔ اور اگر مالک نہ ملیں تو مساکین کو دینے سے بھی ضمان
ادا ہو جائے گا۔

ازانوار العارفین

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمہ اللہ (۲۲) انگاہ فرمود
من و خواجہ اجل تجرید و ضو میکردیم باشد کہ بسہو خلال انگشتان فراموش شد
ہائف آواز داد کہ اجل دعویٰ دوستی محمد صلی اللہ علیہ وسلم میکنی و از امت او بی
(بقیہ ترجمہ ۶۷) خواجہ پر اس آیت کے مضمون کا اثر ہوا اور سیبقت رہزنی و غارت گری
سے توبہ کر لی اور مال و سامان جس کسی سے لیا تھا اوس کو واپس کر دیا اوس کے
بعد کوفہ میں چلے گئے اور امام ابوحنیفہ کوفی کی خدمت میں رہ پڑے اور بہت اولیاء
ملاقات کی ہے۔

اسے اس وقت فرمایا کہ میں اور خواجہ اجل نے تازہ وضو کیا ممکن ہے کہ سہوے انگلیوں کا خلال رہ گیا ہو۔
ہائف نے آواز دی کہ اے اجل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی کا دعویٰ کرتے ہو اور اعلیٰ امت میں سے ہو

وسنت اور ترک وہی بعد ازاں خواجہ اجل سو گند خورد کہ ازاں بازاں آواز شنیدم تا حد موت پہنچ سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ترک نکردم۔ انگاہ فرمود ہر وقت کہ خواجہ اجل شر سے را بدیدے از حد خاطر خراب دیدے پرسیدم کہ ماجرا چہیست فرمود کہ ازاں روز باز تا کہ از من خلال انگشتان فوت شدہ در حیرتم کہ فرداے قیامت چگونہ این روئے خود را بدان خواجہ کائنات خواہم نمود۔
 ف دیکھے ان حضرات نے خلال کا کہ ایک امر مستحب شرعی ہے کس قدر اہتمام فرمایا اور اس میں کوتاہی ہو جانے پر کس قدر لرزاں اور ترساں تھے یہ واقعہ باب اول میں بھی آیا ہے وہاں بحیثیت قول کے اور یہاں بحیثیت عمل کے اس لئے تکرار محض نہیں ہے۔

ایضاً۔ عمل اصحاب اقتباس الانوار از سیر السالکین می آرود کہ حال حضرت خواجہ بزرگ گاہے جمال و گاہے جلال میبود چوں جمال استیلا فرمود چنان مستغرق ہونے کہ ہیچ خبر از بیجاہم نداشتی چوں وقت نماز رسیدے حضرت خواجہ قطب و قاضی حمید الدین ناگوری پیش وی دست بستہ می ایستادندے و یا و از بلند الصلوۃ الصلوۃ می گفتندے خواجہ را ہیچ خبر نمیشد بار دوم در گوش وے الصلوۃ الصلوۃ می گفتندے ہیچ آگاہی نمیشد بعدہ دوش مبارک را میجنبانیدند انگاہ چشم باز میکرد و میگفت از شرع محمدی

بقیہ ترجمہ مثلاً اور انکی سنت کو ترک کرتے ہو۔ پس بعد خواجہ اجل نے قسم کہا کی کہ جو وقت میں نے یہ آواز سنی اور سنت کو ترک کرتے دم تک کی سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ترک نکردم۔ انگاہ اوسے مجلس میں فرمایا کہ جو وقت خواجہ اجل کوئی چنگاری دیکھو تو دل بید خراب پریشان ہو جانا میں نے دریافت کیا کہ ماجرا کیا ہو فرمایا کہ جس نے زسواں گلیوں کی خلال مجھ سے رنگہی ہوا و سدک حیرت میں ہوں کہ کل قیامت کن دن اپنا سنہ خواجہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کس طرح دکھلاؤنگا۔
 سہ صاحب اقتباس الانوار نے سیر السالکین سے نقل کیا ہے کہ حال حضرت خواجہ کا کبھی جمال اور کبھی جلال ہوتا تھا جو وقت جمال کا غلبہ ہوتا تھا ایسے مستغرق اور بے خبر ہو جاتے کہ اس عالم کا کچھ ہوش نہ کہتے جب نماز کا وقت آتا حضرت خواجہ قطب اور قاضی حمید الدین ناگوری اوکو سامنہ دست بستہ کھڑے ہوتے اور باواز بلند (بقیہ ترجمہ)

چارہ نیست سبحان اللہ از کجا کجا آوڑ ند پس وضو میساخت و نماز میگذارد۔ و نہ کیو
ایسی مغلوبیت کی حالت میں بھی احکام شرعیہ میں کوتاہی نہیں کی۔
ایضاً عمل (۲۲) المقصود خواجہ یکاؤ خسریہ ذبح کردند و بہرانا ساگر
پختہ خوردند تا کفار ازیں واقعہ آگاہ شدہ با تش غصب میسوختند ہمہ متفق شدہ
مسکشتہ گرد خواجہ حلقہ نمودند و قصد کردند کہ آسیبی رسانند۔ و شعائر عباد
کا توکیوں نہ اہتمام فرماتے شعائر عادت کا بھی اہتمام فرماتے تھے اور غیظ کفار کی
کچھ پروا نہ کرتے تھے اس وقت بعض جاہل گاؤ کشی و گاؤ خوری کو خلاف تصوف
سمجھتے ہیں۔

تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ۔ عمل (۲۳) اہم ازو
یعنی صاحب اخبار الاخیار نقل است کہ وقتے برائے شیخ خادم بیکلانگ منک و ام
کرد چوں بوقت افطار طعام پیش بردہ نور باطن دریافت و فرمود دریں طعام
بوسے تصرف می آید روانہ باشد کہ این طعام بخورم و شریعت کا کس قدر وثیق
پاس فرمایا کہ بے ضرورت قرض لینے کو کس قدر ناپسند فرمایا۔
ایضاً عمل (۲۴) اہم ازو یعنی شیخ سلطان نظام الدین اولیاء نقل است
کہ شب پنجم محرم زحمت بروئے غالب شد نماز خفتن بجماعت بگذار و بعد ازاں
(بقیہ ترجمہ ص ۶۹) الصلوۃ الصلوۃ (نماز نماز) کہتے خواجہ کو کچھ خبر نہ تھی دوبارہ اون کے کان میں
الصلوۃ الصلوۃ کہتے (پہر ہی) کچھ خبر نہ تھی اس کے بعد شانہ مبارک پکڑ کر ہلاتے اس وقت کچھ نہیں
کہو لکر فرماتے شرع محمدی سے چٹکارا نہیں سبحان اللہ کہاں سے کہاں جھکولے آئے پس
وضو کرتے اور نماز ادا کرتے۔

لہ الغرض اجہ نے ایک گائے خرید کر ذبح کی اور گوشت پکا کر رانا ساگر کو کھلایا حتی کہ کفار کو اس
واقعہ کی خبر ہوئی آتش غضب سے جل گئے سب نے متفق ہو کر تیاری کر کے خواجہ کو چاروں
طرف سے گھیر لیا اور ارادہ کیا کہ کچھ تکلیف پہنچائیں۔ لہ نیز صاحب اخبار الاخیار سے منقول ہے کہ ایک دفعہ شیخ کیلئے
خادم ایک منک قرض لایا جب افطار کی وقت کہا نا پیش کیا شیخ نے نور باطن سے معلوم کر لیا اور فرمایا کہ اس کھانے

دریجا تصرف کی ہوئی ہے بھوکہ کسانا نا جائز نہیں۔ لہ نیز ازو یعنی شیخ سلطان نظام الدین اولیاء سے منقول ہے
بقیہ ترجمہ ص ۷۰

بہوش گشت ساعتی شد کہ بہوش آمد پرسید کہ نماز خفتن گزار دہ ام گفتند
آرے گفت یکبار دیگر گزاریم کہ داند چہ شود دوم کرت نماز گزارد باز بہوش
شد این بار بہوشی بیشتر بود باز بہوش آمد و گفت کہ نماز خفتن گزار دہ ام گفتند دو
بار گزار دہ اید گفت یکبار دیگر گزاریم کہ داند چہ شود سوم کرت ہم گزار دہ
بعد ازال فرمود یا حی یا قیوم و جان بحق سلیم کردف اس سے زیادہ کیا اہتمام
ہوگا من از کا۔

ایضاً۔ عمل (۲) مردے بخدست شیخ بدر الدین قدس سرہ عرضداشت
کرد کہ بجانب سلطان عیث الدین بلبن سفارش نامہ برائے من در قلم آید
شیخ نوشت رفت قضیتہ الی اللہ ثم الیک فان اعطینتہ شیئاً فالملعی ہو
اللہ وانت المشکور وان لم تقطہ شیئاً فالما نع ہو اللہ وانت المعذور۔

ف سفارش میں بھی کس قدر دقیق رعایت شریعت کی فرمائی۔
تذکرہ شیخ علی احمد صابری عمل (۳) صاحب اقتباس از سیر الاقطاب
سے آر دہ اور او اعل حال ہوئے قسمت نگر دواڑ دہ سال مقرر ہو د و خود صائم ماندہ

(فقیر ترجمہ سنہ) کہ محرم کی پانچویں شب کو اپنے تکلیف کی شدت ہوئی عشا کی نماز جماعت سے پڑھی بعد اسکا
بہوش ہو گیا ایک گنڈہ کے بعد ہوش میں آئے دریافت کیا کہ میں نے عشا کی نماز پڑھی ہو لوگوں نے کہا کہ ہاں
فرمایا کہ ایک بار اور پڑھ لوں کہ جاگیا ہو۔ دوسری بار نماز ادا کی پہر بہوش ہو گئے اس مرتبہ بہوشی زیادہ ہی
پہر ہوش میں آئے اور فرمایا کہ نماز عشا کی ادا کی ہے میں نے خادموں نے عرض کیا کہ آپ دوبار ادا کر چکے ہیں
فرمایا کہ ایک دفعہ اور پڑھ لوں کہ خدا جاگیا ہو عیسری مرتبہ نماز پڑھی اس کے بعد فرمایا یا حی یا قیوم اور
انتقال فرما گئے۔ سہ ایک شخص نے شیخ بدر الدین قدس سرہ کی خدمت میں عرض کیا کہ ایک خط سنا ہے
میرے لئے سلطان عیث الدین کو تحریر فرمادیجئے شیخ نے کہا کہ اس شخص کے معاملہ کو خدا تعالیٰ کے روبرو پیش
کر تاہوں پہر تمہارا کسائے پس اگر تم نے اسکو کچھ عطا کیا تو عطا کیہ نوالا (حقیقت میں) خدا تعالیٰ ہے اور
چونکہ بظاہر تم نہیں ہو اس لئے تم قابل شکریہ کے ہو اور اگر تم نے اسکو کچھ ندیا تو حقیقت میں) ندی خدا
اللہ تعالیٰ ہو اور اسلئے تم معذور ہو۔ سہ صاحب اقتباس سیر الاقطاب نقل کرتے ہیں کہ بندائی حال میں باقی ہے

بخورد حضرت گنج شکر بکشف دریافتہ پرسید کہ بابا علاؤ الدین شما قسمت میکنید
و خود میخورد یا نہ گفت بندہ را بے اجازت پیر چہ مجال است کہ یکدانه از آن
بخورد و فرمود کہ شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر است از آن روز بخطاب صابر خطاب
گشت ف دیچہ کس قدر دقیق رعایت کی ہے احکام شرعیہ کی کہ باوجود دلالت
ماذون ہونے کے صراحتہ ماذون نہ ہونے کے سبب کہانے سے احتیاط فرمائی
رہا یہ کہ پھر کہاں سے کہا یا ممکن ہے کوئی کم و بیش اپنے حصہ میں سے بچا ہوا
دے دیتا ہو۔

تذکرہ شیخ نصیر الدین محمود چیراغ دہلی عمل (۲۹) وقتی (سلطان)
برائے وے طعام فرستاد در آوند ہائے زر و نقرہ و باعث این جزایدا
بنودینے اگر طعام من بخورد ہیں را مادہ ایذا سازم و اگر بخورد گویم در کاسہ زرین
خوردی نامشروع کردی شیخ بخنی از کاسہ زرین بر آورہ بردست نہاد پس بر
زبان بہاد و بخورد بداندیش خائب و خاسر ماند۔ و ایسی حالت میں کہ
مشابہ اکراہ کے تھی احکام شرعیہ کی کس قدر حفاظت فرمائی۔

(بقیہ حاشیہ ۸) فقرا کو لنگر تقسیم کرنے کی خدمت بارہ سال تک اون کے سپرد رہی اور خود
روزہ دار رہ کر کچھ نکھایا حضرت گنج شکر کو اسکا کشف ہوا دریافت فرمایا کہ بابا علاؤ الدین تم
کہانا تقسیم کرتے ہو اور خود بھی کہاتے ہو یا نہیں عرض کیا کہ بندہ کی کیا مجال ہے کہ بدون پیر
کی اجازت کے ایک دانہ اوس میں سے کہائے حضرت نے فرمایا کہ علی احمد صابر ہوا و سرور سوا و نکال قلب
صابر ہو گیا۔

لے ایک دفعہ بادشاہ نے اون کے پاس کہا نا سونے اور چاندی کے برتنوں میں بھیجا اور سبب
اس کا بجز ایذا دینے کے اور کچھ نہ تھا کہ اگر میرا کہانا نہ کہا یا تو اسکو ہی تکلیف پہنچانے کا بہانہ
بنادوں گا اور اگر کہا یا تو مجکو یہ کہنے کا موقع ملے گا کہ زرین پیالے میں کہا یا شربت کے خلاف کیا
شیخ نے بخنی کو زرین پیالے سے نکال کر ہاتھ پر رکھا پھر ہاتھ پر سے اوٹھا کر زبان پر رکھا اور
کہا یا اوس بداندیش کی (اس طرح کہانے سے) مراد پوری نہوئی۔ ۱۲ مترجم

تذکرہ حضرت شیخ عبد القدوسؒ عمل (۱۳) باوجود کثرت جذبات و توفیر غلبات و اتباع سنت سنیہ بنیائت متقن بود و در التزام عزائم امور دینیہ سخت متمکن۔ ف اتباع سنت کا کس قدر غلبہ تھا کہ ایسے قوی حالات پر بھی اوسیکو غالب رکھتے تھے۔

ایضاً عمل (۱۴) از زبان درفشان حضرت ایشاں قدس سرہ شنویم کہ در آں ایام کہ فرزندان شیخ در دہلی گرم تحصیل علوم بودند اگر ایشاں را اشتیاق دیدار پدر بزرگوار غلبہ کردی بخدش نوشتند کہ اگر امر عالی و رود یا بد بتقبیل استانہ مستعد گردیم شیخ گفتہ آمدن ایشاں نان نزد ما موجب تسویف و تعطیل تحصیل علوم است ما را نزد ایشاں باید شد و یا اینہمہ کبر سن و ناتوانی خود بدہلی آمدی۔ حکم علم دین کی کسدرجہ ضرورت آپ کی نظر میں تھی اس سے ظاہر ہے۔

ایضاً عمل (۱۵) و ہم حضرت ایشاں قدس سرہ العزیز بدیں تقریب فرمود یکبار شیخ بدہلی آمدہ بود شیخ حاجی عبد الوہاب بخاری کہ از اولاد سید جلال الدین بخاری بود صاحب علم و حال تفسیرے نوشتہ بود

لہ باوجود جذبات کی کثرت اور غلبہ احوال کے اتباع سنت میں غایت درجہ مضبوط تھے اور دین کی عزیمتوں پر التزام کرنے میں بہت ثابت قدم۔ لہ آنحضرت قدس سرہ کی زبان مبارک سے سنا کہ جس زمانہ میں شیخ کے بچے دہلی میں پڑھتے تھے جب کہی بلون کو والد بزرگوار کی زیارت کا شوق اور امنگ ہوتی اون کی خدمت میں عریضہ لکھتے کہ اگر امر عالی اور اجازت ہو تو عاصری کی تیاری کریں شیخ روضہ فرماتے کہ ان بچوں کے آنے سے اون کی تعلیم کا محتاج ہوگا (اس لئے) اہم کو ہی اون کے پاس چلا جانا چاہیے اور باوجود اس کبرسنی اور ناتوانی کے خود دہلی تشریف لیجاتے۔

لہ انیز آنحضرت قدس سرہ العزیز نے اس سلسلہ میں فرمایا کہ ایک بار شیخ دہلی میں آئے ہوئے تھے شیخ حاجی عبد الوہاب بخاری جو کہ سید جلال الدین بخاری کی اولاد میں سے تھے عالم اولاد صاحب حال تھے انہوں نے اپنی لکھی ہوئی تفسیر کو (بقیہ حاشیہ ہر صفحہ ۷۴)

نزد شیخ فرستاد شیخ بکشاو آیت تطہیر اہل بیت سرور کائنات علیہ علیہم السلام و
النجیات برآمد کہ شیخ عبدالوہاب در بنیام نوشتہ بود اولاد نبی ہمہ مامون الخاتمہ
اند و عاقبت نشان علی الیقین بالخیر شیخ عبدالقدوس بکنا رآں نوشت کہ ہذا خلاف
مذہب اہل السنۃ و الجماعۃ و کتاب را باز فرستاد بریں سخن روز ہامیاں علما لکن
بلا و مذاکرات بوقوع پیوست بالآخر مقرر آں شد کہ شیخ عبدالقدوس گفت قدس
سرہ انتہی ف عقائد میں بھی بدعت سے کس قدر بُعد تھا۔

ایضاً عمل (۳۳) نیز صاحب زبدۃ المقامات مینویسد در اکثر مکاتیبش از
انکسار و افتقار و خوف خاتمہ کار سخن کردہ جا بجا مینویسد حضرت ایشان قدس اللہ
سرہ العالی از جناب او نقل کردند کہ با وجود غلبات احوال در رعایت عزائم امو
و مینیہ آں پایہ داشت کہ وقتی امام مسجد او پیدا نبود و برادر زادہ او شیخ عبدالنبی فرا
پیش آمد و امامت نمود میان الذین انعمت از و وقفہ ظاہر گر دید شیخ نماز را باز
گرداuid و بختم تمام گفت احداث را منع نمایند کہ امامت نکنند و نماز مردم را

دقیقہ ترجمہ (۳۴) شیخ کے پاس بھیجا شیخ نے اوسکو کہو لا تو حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت کی طہارت کے
متعلق جو آیت ہے وہ نظر پڑی اوس مقام پر شیخ عبدالوہاب لکھا تھا کہ نبی کی تمام اولاد خاتمہ سے بخوف ہے
اور ارون کا خاتمہ یقیناً بالخیر اور چاہا ہوتا ہے شیخ عبدالقدوس نے اوس کے حاشیہ پر لکھا کہ
مضمون مذہب اہل سنت و الجماعۃ کے خلاف ہے اور کتاب کو واپس کر دیا وہاں اُس مسئلہ کے اندر
بہت دنوں تک علما میں گفتگو ہوتی رہی بالآخر جو کچھ شیخ عبدالقدوس نے فرمایا تھا اوسکو سب
برسر رکھا۔

سلہ نیز صاحب زبدۃ المقامات لکھتے ہیں اون کے اکثر مکتوبات میں انکسار و افتقار و خوف خاتمہ کار کے متعلق
تقریر کر کے جا بجا لکھتے ہیں کہ آنحضرت قدس اللہ سرہ العالی نے آنجناب کا حال نقل فرمایا ہے کہ باوجود
غلبہ احوال کے دینی احکام کے عزیمتوں کی رعایت اسقدر مہتمم بالشان تھی کہ ایک دفعہ امام مسجد (وقت)
من آئے اور ارون کے جتنے شیخ عبدالنبی آگے بڑھے اور امامت کی الذین انعمت کے درمیان میں کچھ کہنے
وقف ہو گیا شیخ نے دوبارہ نماز پڑھی اور بہت عرصہ فرمایا کہ نو عمروں کو منع کرنا چاہیو کہ امامت نکرین اور

فاسد سازند انستہ فکند کہ موصول باصلہ حکم یک کلمہ دارد کہ قطع آں درست نیست و وقفہ میان آں روانہ انتہی ف کس قدر دقیق احتیاط فرمائی ہے جس سے احکام اعمال شرعیہ کا بجد اہتمام معلوم ہوتا ہے۔

ایضاً عمل (۳۴) منقول است کہ در مرض موت پہنچ تفاوت در عبادت ظاہر نشد با آنکہ محویت بر کمال بود در شبی بمقدار ہفتاد کرات تجدید وضو کر و تحیتہ وضو ادا کرو در آخر کار وضو اشارت فرمود و تحیمہ دو گانہ بست و رکوع و سجود با اشارت کرد ہماں ساعت جاں بحق تسلیم کرد۔ ف احکام شرعیہ کا اتنا اہتمام بدون سبب ہو نہیں سکتا کہ کسیکے رگ و پے میں شریعت کی اہمیت پہنچی ہوئی ہو۔

ایضاً عمل (۳۵) وہم و گویہ پدید بزرگ من انا ولیا ربودند تلاوت قرآن وظیفہ داشتند و مسائل شرعی ہمیشہ مطالعہ میکردند و نماز اشراق و چاشت و فی الزوال و تہجد فوت نہ کردند و وقت وضو سخن دنیا نیک گفتند تا تمامی نماز فرض و سنت و نوافل ادا می نمودند۔ ف جو کچھ اس عبارت کا مفہوم ہے ظاہر ہے۔

(بقیہ ترجمہ ج ۵) فاسد نکریں کیا انتہا بات بھی نہیں جانتے کہ موصول صلہ سے مل کر بمنزلہ ایک کلمہ کے ہوتا ہے کہ اوس کے درمیان میں قطع کرنا درست نہیں ہے اور وقفہ اوس کے درمیان میں جائز نہیں۔

۱۷ منقول ہے کہ مرض الموت کی حالت میں عبادت کے اندر کسی قسم کا تفاوت نہ پیدا ہوا با وجہ اس کے کہ محویت کامل طور پر پختی ایک سات شتر بار تازہ وضو کر کے نماز تحیت وضو پڑھی اخیر میں وضو کے لئے اشارہ کیا اور دو رکعت نماز کی نیت باندھی اور رکوع و سجود اشارہ سے کیا اوسی حالت میں انتقال فرمایا۔

۱۸ اور نیز وہ فرماتے ہیں کہ والد بزرگوار اولیا میں سے تھے تلاوت قرآن کا معمول رکھتے تھے اور مسائل شرعیہ کا ہمیشہ مطالعہ کرتے تھے اور اشراق و چاشت و فی الزوال اور تہجد کی نمازیں کبھی نہیں چھوڑتے تھے اور وضو کرتے وقت دنیا کی باتیں نہ کرتے تھے تا وقتیکہ فرض اور سنت اور فضل نماز سب نہ پڑھ لیں ۱۳ مترجم۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین کبیر الاولیاء پرانی پتی میں عمل و
در اخبار الاخیار نقل است از شیخ احمد عبدالحق اردو لوی رحمہ کہ مرید شیخ
جلال الدین پانی پتی ست مریدی از مریدان شیخ جہانی کرد شیخ احمد رانیہ
طلبیدہ درال مجلس بعضے از محظورات شرع نیز حاضر ہوئے انجاں را معائنہ کرد فی الحال
شہری کرد ہمد را آن ساعت طاہیہ کہ از شیخ جلال یافتہ بود باز گردانیدہ دادو
وسر ببادیہ نہاد و راہ گم کرد و در انجا درختی بود بالای آند درخت برآمد دو کس
را دید کہ جانب وے مے آیند از درخت فرود آمد و بجانب آند و کس رفت و
پرسید کہ راہ کدام است ایشان گفتند کہ راہ بردر شیخ جلال الدین گم کردی
گفت ہمچنین است گفتند ہمچنین است دانست کہ ایشان رسولان حق اند باز
وازا اعتراض کہ کردہ بود توبہ کرد و از سرانابت آورد ف اپنے نزدیک جس امر
کو خلاف شرع دیکھا اوس سے اسقدر متاثر ہوئے کہ بیعت فسخ کر دی
اور بیعت کی نشانی واپس کر دی مگر چونکہ وقع میں یا تو وہ امور خلاف شرع
نہ تھے یا شیخ کو کچھ عذر ہو گا اس لئے غیب سے پہر اوس طرف ان کو متوجہ
کیا گیا مگر اس سے اون کا مذاق تو معلوم ہو گیا اور حضرت شیخ جلال کا ہی ہی
مذاق تھا ورنہ غایت ناراضی سے اون کی دوبارہ درخواست کو قبول نفرماتے

لے کتاب اخبار الاخیار میں شیخ احمد عبدالحق اردو لوی (۱) کہ شیخ جلال الدین پانی پتی کے
مرید میں ان سے نقل کیا ہے کہ شیخ کے مریدوں میں سے کسی مرید نے دعوت کی شیخ احمد کو
بھی مدعو کیا اس مجلس میں بعض امور خلاف شرع تھے انہوں نے جو ان امور کو دیکھا فوراً بیعت فسخ کر دی
اور اسی وقت طاہیہ خاص ٹوپی جو شیخ جلال سے ملی تھی واپس کر دی اور جنگل کی طرف چلے گئے اور
راستہ بھول گئے اس جگہ ایک درخت تھا اوسپر چڑھ گئے دو شخصوں کو اپنی طرف آتے دیکھا تو درخت
سے اترے اور اون دونوں کے پاس گئے اور دریافت کیا کہ راستہ کونسا ہے انہوں نے کہا کہ راستہ شیخ جلال
کے دروازے پر تھم کر دیا کہ ایسا ہی انہوں نے کہا کہ ایسا ہی تیرے سنا ہے کہ یہ دونوں حق تقاضے کے نیچے
ہوئے ہیں اور اعتراض سے توبہ کی اور تجدید بیعت کی ۱۲ مترجم۔

اور اس قصہ کی اور مسئلہ کی مزید تحقیق باب سوم واقعہ (۷۷) میں مذکور ہوگی۔

از اقباس الانوار مولفہ مولانا شیخ محمد اکرم

تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر رحمہ عمل (۷۸) در
اجبار الاخیار مینوید کہ مردے بخدمت حضرت گنج شکر عرضداشت کرد کہ بجا

سلطان غیاث الدین بلبن سپارش نامہ برائے من در قلم آرید آنحضرت
نوشت۔ رفعت قضیتہ الی اللہ ثم الیک فان اعطیتہ شیئاً فاعطہ ہوا للہ

وانت المشکوس وان لم تعطہ شیئاً فالما نفع ہوا للہ وانت المعذور۔ و

اس سفارش میں کس قدر دقیق رعایت حدود شریعہ کی کی ہے نہ طالب کی
مصلحت کو مہمل چھوڑا نہ مخاطب پر کسی قسم کی گرائی جائز رکھی جب تک شریعت

کی عظمت و اہمیت کیسے قلب میں نہو ایسی رعایت تک ذہن بھی نہیں پہونچتا
وہ ایسا ہی واقعہ عمل (۷۹) میں شیخ بدر الدین رحمہ کی طرف منسوب ہو کر گذرا

واللہ اعلم پس نام میں تو تصحیف نہیں ہو گئی
فائدہ استطراد یہ حضرت شیخ گنج شکر رحمۃ اللہ تعالیٰ کا فاروقی

ہونا اور فرخ شاہ کابلی کی اولاد میں ہونا اہل سیر میں متفق علیہ
ہے لیکن بعض نے وسائل نسب میں حضرت ابراہیم اڈہم کو ذکر کیا ہے محققین

کے نزدیک غلط ہے۔ اس تغلیظ میں صاحب اقباس بھی شریک ہیں اور نکاح
پر بھی قول ہے بر ثبوت پیوستہ کہ از اسحق پسر حضرت ابراہیم اڈہم عقبہ نماندہ

بلکہ لا ولد رفتہ اہ۔
تذکرہ حضرت شیخ شمس الدین ترکہ عمل (۸۰) وہم وروے

(یعنی در سیر الاقطاب) مینوید کہ وقتے موسے شوارب شیخ شرف پانی پتی
اس کا ترجمہ عمل (۸۱) میں دیجہ لیا جاوے کیونکہ جگہ وہی عبارت ہے۔ مترجم

تہ اور نیز اس میں (یعنی سیرۃ الاقطاب میں) لکھتے ہیں کہ ایک دفعہ شیخ شرف الدین پانی پتی (بقیہ)

قدس سرہ بنایت دراز شدہ بود و بیچ کس را مجال آں نہ بود کہ بوسے امر
بقصص آنہا کند قاضی ضیاء الدین سنامی قدس سرہ کہ جوش شریعت سر
داشت مقرر اض بر گرفت و محاسن شتریتش در دست گرفته قصص شوارب کرد
گویند کہ بعد از اں شیخ ہمیشہ محاسن خود را بوسیدے و گفتے کہ ایں
در راہ شریعت محمدی گرفتہ شدہ است ف با وجود مجذوب ہونے کے شریعت
کی کس قدر محبت و عظمت اون کے قلب میں تھی۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی رحمہ عمل (۳۹۰) تا ماتے
ایں قسم مجاہدات میکشید و احوالات عجیب بروے و از و میشد روزے در عالم
برزبان شس گذشت کہ واللہ محمد حجاب آمد ورنہ ذات پاک حق را حجاب نبود
و بعض الفاظ شیطیات دیگر ہم بر زبان راند چوں بعالم سحو آمد خادمان گفتند کہ
امروز بر زبان مبارک چنیں مخالف شرع رفتہ است فرمود نفوذ باللہ منہا ترکب
گناہ کبیرہ شد م کفار شسے باید داد ہواے سرا بود نصف شب بر لب آب
دریائے سندھ سے رفت و برف را شکستہ تا گلو بہ آب درے آمد

(بقیہ ترجمہ صفحہ ۷۷) لبوں کے بال بہت بڑہ گئے تھے کیسی ہمت نہ ہونی کہ اون کو کاٹے کو کہیں
قاضی ضیاء الدین سنامی قدس سرہ چونکہ شریعت کا جوش دل میں رکھتے تھے پیچنی لی اور اون کی
ریش مبارک ہاتھ میں پکڑ کر مونچیں کاٹ ڈالیں کہتے ہیں کہ اس کے بعد شیخ ہمیشہ اپنی ڈاڑھی
بوسہ دیتے اور فرماتے کہ یہ شریعت محمدی کی راہ میں پکڑی گئی ہے (اسے بوسہ کی قابیل ہوگی)
لے ایک مدت تک اس قسم کے مجاہدے در چلے کہ پیچنے تر ہو اور عجیب عجیب حالتیں او سپرد ہوتی رہیں
ایک بار سر کے عالم میں اونکی زبان سے نکلا کہ خدا کی قسم محمد حجاب ہو گئے ورنہ ذات پاک حق کے کو
کوئی شئی حجاب نہ ہوتی اور بعض الفاظ شیطیات کے اور زبان سے نکلے جب صحو کے عالم میں آئے تو
خادموں نے عرض کیا کہ زبان مبارک سے شریعت کے خلاف ایسی ایسی باتیں نکلی ہیں فرمایا کہ خدا کی
پناہ گناہ کبیرہ کا میں تو مرتکب ہو گیا اس کا کفارہ دینا چاہئے۔ جاڑوں کی (ٹھنڈی) ہوا تھی
آدھی رات میں میائے سندھ کے کنارے پر شریف پہنچتے تھے اور برف کو توڑ کر (جو کہ پانی پر جا ہوا تھا) (بقیہ ۷۹)

وہریک پالیستادہ پائے ویم راہبران ہنادرہ ایس ذکر را میگفت کہ دین محمد قائم دائم
واز شدت سہر ماتمام بدن جابجا ترقیدہ خون رواں بیگشت وقت صبح باز غسل
کردہ نماز فجر ادا می نمود تا مدت شششماہ در ایس مجاہدہ بود تا آنکہ حق تعالی تسکین
بخشید با وجود آنکہ خلاف اصطلاح صوفیہ اہل صفا از زبان مبارکش نہ برآمدہ
بود چرا کہ نزدیک ایس طائفہ سہ مرتبہ مقرر اند احدیت و وحدت و واحدیت
احدیت یعنی مرتبہ ذات و وحدت یعنی تعین اول مرتبہ صفات و حقیقت محمدی
و واحدیت یعنی عالم کون پس مرتبہ وحدۃ برزخ و جابست مابین احدیت و
واحدیت کہ فیض از ذات احدیت میگیرد و بہالم واحدیت میرساند پس حدت
کہ حقیقت محمدی است اگر مابین حایل و برزخ نہ شد اہل کون ذات احدیت
را بے پردہ مشاہدہ مے نمودند از ایس معنی بلسان ترجمان الہی آنحضرت گذشتہ
بود کہ واللہ محمد حجاب آمد و الا ذات پاک حق را حجاب نبود سہ لیکن بہمت حفظ
شریعت آں قدر مبالغہ نمود کہ اہل عالم از ایس مقدمہ خبر دار نیستند مبادا در ضلالت

ابقیہ ترجمہ شد گویا تک پانی کے اندر جاتے تھے اور ایک پائوں پر کھڑے ہو کر دوسرے کوران پر کھڑے ہو کر کرتے تھے
کہ دین محمد قائم دائم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قائم اور دائمی ہوا اور جاڑے کی شدت سے تمام بدن
پہنکر خون بہتا تھا صبح کے وقت پہر غسل کر کے فجر کی نماز ادا کرتے تھے یہ چہ ماہ تک اس مجاہدہ میں ہو
حتی کہ حق تعالی نے (دل کو) تسکین بخشی۔ باوجود اس کے صوفیہ اہل صفا کے اصطلاح کے خلاف ادنیٰ
زبان مبارک سے وہ کلمہ نہ نکلا تھا اس لئے کہ اس گروہ کے نزدیک تین مرتبہ مقرر ہیں۔ احدیت و وحدت
و واحدیت۔ احدیت سے مراد مرتبہ ذات ہے وحدت سے مراد تعین اول ہے یعنی مرتبہ صفات
و حقیقت محمدی اور واحدیت سے مراد عالم کون ہو (حق تعالیٰ کی ذات اور صفات کے علاوہ جو موجودات
ہیں اور کلمہ عالم کون کہتے ہیں) ایس درمیان احدیت اور واحدیت کے مرتبہ وحدت برزخ
اور حجاب ہے کہ ذات احدیت سے فیض حاصل کرتا ہو اور عالم واحدیت (عالم کون) کو پہنچاتا ہو پس مرتبہ وحدت
کہ (اصطلاح میں) حقیقت محمدی ہو اگر درمیان میں حائل اور برزخ نہ ہوتا تو اہل عالم کون ذات احدیت کو
بے پردہ مشاہدہ کرتے اس معنی کے اعتبار سے آنحضرت کی زبان فیض ترجمان پر جاری ہوا (بقیہ بر ص ۸۰)

آفتند و اولیاء کمل را چنین حفظ و بردباری لازم است از اینجا است کہ اولیاء را محفوظ و انبیاء را معصوم نہ نامند۔ ف دیکھئے باوجود غلبہ حال کے جو کہ عذر شرعی ہے اور بہر امکان تاویل کے جیسا کہ اس واقعہ کے ساتھ ہی مذکور ہے پہر بھی شریعت کی کس قدر حفاظت فرمائی اور اپنی غلطی کا اعتراف فرمایا اور نفس کی تپش کس قدر سختی فرمائی۔

ایضاً تذکرہ حضرت موصوف۔ عمل (۱۱) از اول عمر تا آخر حیات استقامت داشت روزے در ایام مرض از خادے ادویہ طلبید خادم حقہ ترکیب کرد و سے قدس سرہ از اں پارہ کشید و خواست کہ نوش فرماید اں معجون در حقہ گذاشت و از چہار پائی فرو داد و بکار برد چہ کہ بر چہار پائی خوردن شرعاً ممنوع است از اینجا معلوم ہا یکد کہ آنحضرت را چہ قدر اہتمام در اتباع شرع بود کہ اں قدر ادویہ را ہم سولے امر شریعت بخورد۔ ف یہ جداگانہ امر قابل تحقیق ہے کہ چہار پائی پر کہا ناکیسا ہے مگر دیکھنا یہ ہے کہ حضرت کی یہی تحقیق تھی اوس کی کس قدر رعایت فرمائی کہ دوا کہانے کو عرف میں کہا نا نہیں کہا جاتا مگر وہ یہی (بقیہ صفحہ ۷۷) کہ خدا کی قسم محمدؐ (یعنی مرتبہ صفات) بجا ہے ورنہ حق تعالیٰ کی ذات پاک کے لہو کو فی سنی حجاز ہوتی لیکن شریعت کی حفاظت اور رعایت کے لئے (اس قتل کے کفارہ میں) اسقدر مبالغہ فرمایا کہ جو کوئی اسکی حقیقت سے اقصا نہیں نہیں مبادا اگر اہی میں پڑ جاویں اولیاء کا ملین پر اس طرح (شریعت کی احکامات اور مشقت لازم ہوا اور اسجگہ سے) یعنی چونکہ یہ حضرات شریعت کی بغایت درجہ حفاظت کرتے ہیں اولیاء کو محفوظ و انبیاء کو معصوم کہتے ہیں۔

سہ ابتدائی عمر سے آخر زندگی تک استقامت پر رہو ایک وزیر ایام مرض میں خادم سے دعا میں طلب کہیں خادم نے معجون کا ڈبہ حاضر کیا اپنے اوس میں سے کچھ تھوڑی سی بخالی اور چاہا کہ نوش فرماویں (اچانک) اپنے اوس معجون کو ڈبہ میں ڈالا اور چہار پائی سے نیچے تشریف لے آئے اور (پہر اس کو) استعمال کیا سہ کہ چہار پائی پر کہا نا شرعاً ممنوع ہوا اس واقعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت رحمہ کو شریعت کی اہتمام کا ہتمام کس قدر تھا کہ معمولی سی دواؤں کو بھی شریعت کے خلاف استعمال نہ کیا مگر مترحم

چار پائی پر نہیں کہائی (تمتہ) اس کے بعد اس تحقیق کی اصل بھی مل گئی فی احیاء العلوم
آداب الاکل کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی بطعام وضعہ علی
الارض وقال العرق فی تحریجہ رواہ احمد فی کتاب الزہد من روایت الحسن
مسلسلہ رواہ البزار من حدیث ابی ہریرۃ خوارزمیہ بحوالہ وثقہ احمد صنعہ الدارقطنی
تذکرہ حضرت شیخ نظام تھانی سری رحمہ اللہ حضرت ایشاں
بحسب فرمان پیر در خلوت درآمدہ و دروے بخت و کل مسدود ساختہ بکرون
شغل سے پایہ لیلۃ و نہار مشغول گشت و رفتہ رفتہ در یکدم سہ صد و بیروست چہار
بار رسانید و در وقت اختیار کردن خلوت از حضرت شیخ جلال پرسید کہ چوں چنین خلوت
اختیار کنم جماعت از من فوت خواہد شد آنحضرت بوسے فرمود باید کہ در وقت ادائے
ہر فرض تکبیر گفتہ بنماز اشتغال نمائی جماعت میسر خواہد آمد چوں حضرت ایشاں
بوقت ادائے فرض تکبیر گفتہ بنماز مشغول می گشت ملائکہ بصورت انسانیہ متمثل گشتہ
بوسے اقتدای کردند چنانچہ بوقت سلام حضرت ایشاں مرآتان رامعائنہ می گردیدند
از نظر وے غایب میشدند۔ ف ویکچے جماعت کا گشتہ راہ تمام تھا کہ باوجود مسقط اشتیاق
مجاہد کو جماعت کے فوت کو گوارا نہیں فرمایا اور شیخ نے جو صورت جماعت کی ارشاد فرمائی یہی
تسلیم کیلئے تھی ورنہ اصل جواب یہ تھا کہ بعض اعدا سے جماعت معاف ہو جاتی سہاوں
سہ احیاء النعم آداب الاکل میں یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت مبارک تھی کہ جب کھانا
آپ کے سامنے لایا جاتا تو آپ اسکو زمین پر دسترخوان بچھا کر اکتھوٹھ یہ حضرت پیر کے حکم سے تنہائی میں تشریف
لا کر اور اوسکا دروازہ اینٹ گارے سے بند کر کے پایہ کے شغل کرنے میں رات دن مشغول ہوئے اور
رفتہ رفتہ ایک سانس میں تین سو اور ایک روایت میں چار سو بار تک پہنچا دیا اور خلوت اختیار کرتے وقت
حضرت شیخ جلال سیو چہا کہ میں جب ایسی خلوت اختیار کروں گا میری جماعت فوت ہو اگر گئی آنحضرت نے
اون سے فرمایا کہ اسکو تمکو یہ چاہی کہ ہر نماز (فرمانے) ادا کر نیچے وقت تکبیر کہہ کر نماز کو شروع کرو جماعت میرے
ہو گی۔ یہ حضرت فرض پڑھنے کے وقت تکبیر کہہ کر نماز میں مشغول ہو جاتے فرشتے انسان کی صورت میں ہو کر انکی
اقتدا کرتے چنانچہ سلام کے وقت یہ حضرت اون کو دیکھتے اور اسکے بعد وہ ان کی نظر سے غائب ہو جاتے

عذار میں سے خوف علی مال بھی ہے (کنز فی الدما المختار) و یقاس علیہ الخوف علی الدین
بل ہواولی اور اس سے بھی سہل یہ ہے کہ دروازہ تیخا کر ٹکے بعد خروج سے بچ رہو گیا
اور غیر قادر پر جماعت لازم نہیں۔

از لطائف قدوسی مولفہ مولانا رکن الدین رح
در حالات شیخ عبد القدوس رح۔ لطیفہ ۲۸۔ عمل (۱۲۲) حضرت
قطبی در متابعت سید الکوین در شرع محمدی علیہ السلام چنان راسخ ہوئے
کہ ذرہ تجاوز از شرع در احکام ظاہر و باطن روانی داشتند نہ بر خود و نہ بر غیر خود اگر از
کے چیزے تجاوز شرعی معلوم مے شدی بیزاری و تبری میگزفتند و نزدیک
خود آمدن نمی دادند۔

لطیفہ ۵۹۔ عمل (۱۳۱) حضرت قطبی در وقت پیری و آخر عمر نماز صد رکعت
شب برات و نماز تراویح ماہ مبارک رمضان و جملہ وظائف یومیہ و لیلیہ بقیام تمام
می کردند هیچ گاہ ناغہ نہ کردند و عمل بر عزیمت میداشتند و رخصت را قدرے
و قیمتے نہادند علی الخصوص در روزے کہ غلبہ باران بود و یا سرما بود
و یا بادی بود و زیادت شدہ بر نفس خود مے نہادند و از معتاد عمل و وضو و نماز
و عبادت زیادت می کردند الغرض در استقامت دین حضرت قطبی حیرت عقل بود

سہ در مختار میں ایسا مذکور ہے اور اس پر قیاس کیا جا بیگا خوف علی الدین کو بلکہ وہ عدد بیخ فاع مال اولی ہوئے حضرت قطب
الوقت حضرت سید الکوین صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کی متابعت میں اس قدر مضبوط اور راسخ تھے کہ ایک ذرہ برابر شریعت
سے تجاوز کر نہ کیا ظاہر ہی باطنی احکام میں جان نہ سمجھتے تھے اپنی لیا اور نہ دوسرے کیلئے اور اگر کسی کوئی امر خلاف شرع معلوم ہوتا تو آپ
اوس بیزاری و تبری اختیار فرماتے و اپنی پاس آنے دیتے سہ حضرت قطبی نے قوت پر پائے اور اخیر عمر میں صد رکعت نماز شب
کی اور نماز تراویح ماہ مبارک رمضان کی اور تمام وظیفہ رات تک (ان سب کو) پابندی پورا کرتے تھے کبھی ناغہ نہیں فرمایا اور
عمل عزیمت پر کرتے تھے اور رخصت کی کوئی قدر اور قیمت ان کے نزدیک تھا و بالخصوص جہنم بارش کی کثرت ہوتی یا جاثرا
شدت ہوتا یا بوجہ تیر علی اپنی نفس پر سختی فرماتے اور وضو اور نماز اور دوسری عبادات کا عمل زیادہ کرتے (تقیہ بر صفحہ ۸۳)

کہ کاروبار حضرت ایشاں خارج از طاقت بشری بود چنان کہ گفت - بپریت
می ندانم کایں چہ مرداں بودہ اند کز عمل یکدم نئے آسودہ اند
لطیفہ ۳۷ - عمل (مسکک) تمام مجلس در حیرت شدہ بعد و بپریت وضو نماز
عصر مستند شدند در عین حالت عشق و مستی احتیاط در ادائے شرائع و آداب
وضو کردند ہمہ را حیرت زیادت شد گفتند کہ سبحان اللہ با وجود چنین عالم مستی
چندین استوکار شریعت تا غایت این نوع معاملہ دیدہ و شنیدہ نشدہ است
رفع شبہ اعمال مذکورہ رسالہ کے عدد کی کمی سے شبہ نہ کیا جاوے
کیونکہ ذکر کی کمی وقوع کی کمی کو مستلزم نہیں واقع میں تو سب سے بڑا عذر اسی عمل
کا ہے کیونکہ یہی وہ چیز ہے جس کا صدر رہر وقت ہوتا تھا اور اس لئے اوسکا
احصاء بھی عادیۃً قریب بہ محال تھا۔ اونہیں سے صرف اون اعمال کا ذکر کیا
گیا ہے جن میں کسی خاص جدید فائدہ پر دلالت تھی ورنہ وہاں تو ہر عمل کامل
عادت تھی جو معنا و ہونے کے سبب محل التفات بھی نہ ہوتا تھا۔

باب سوم

جس میں بعض اقوال یا افعال موہمہ کی توجیہ ہے

ف یہ توجیہ دو قسم کی ہیں ایک کلی اور وہ بعض واقعات میں توجیہ ہے کہ ان حضرات
پر اکثر باطنی حالات کا غلبہ رہتا تھا اور اس غلبہ کے لوازم اور خواص میں سے ہے کہ بعض
امور نظر یہ بلکہ بدیہیہ بلکہ حسیہ کی طرف التفات نہیں ہوتا۔ اور بعض واقعات میں یہ ہے

(بقیہ صفحہ ۸۳) الغرض حضرت کی استقامت دین میں عقل کو حیرت تھی کیونکہ معاملہ آنحضرت کا خارج
از طاقت بشری تھا چنانچہ کسی نے کہا ہے (ترجمہ بیت) معلوم کہ یہ کیسے مرد تھے کہ ہر وقت عمل میں مشغول ہوتا
لے تمام مجلس متحیر تھی اوسکے بعد از عصر کی وضو کے لئے مستند ہوئے عشق اور مستی کی عین حالت
میں اعلان کی ادائیگی اور آداب وضو میں احتیاط فرمائی۔ (اسی مقام کو گو نگوار زیادہ حیرت ہوئی سب نے کہا کہ سبحان
باوجود اس عالم مستی کے شریعت پر اس طرح کا غایت درجہ استقامت نہ دیکھا گیا اور نہ سنا گیا۔

کہ بعض احکام دقیق ہوتے ہیں بدون مزاولت علوم اَدن کا استحضار وقت پر نہیں ہوتا اور یہ حضرات مزاولت کے لئے فارس غنم تھے اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ کسی روایت غیر ثابتہ کو ثابت سمجھ کر یا اپنے بزرگوں کو مجتہد سمجھ کر عمل کر لیتے تھے اور وہ اس زعم میں معذور تھے اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ جو اقوال یا افعال بنا بر اعتراض ہیں اُن کا اُن بزرگوں سے ثبوت ہی نہیں اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ معترض اُس واقعہ کی حقیقت ہی نہیں سمجھا اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ اُن کا صدور بلا شعور یا بلا احتیاط ہو گیا اسی کو غلبہ حال سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اسکے لئے ایسا اشتداد یا امتداد ضرور نہیں کہ وہ سب کو محسوس ہو اسکی نظیر میں اپنا ایک واقعہ پیش کرتا ہوں جمعہ کا دن تھا قیلولہ کا وقت نہیں ملا تھا شب کو کچھ بد خوابی رہی تھی اسلئے آنکھوں میں نیند بڑھی تھی اُس وقت مجمع ہی کثیر تھا اور وہی وقت ڈاک لکھنے کا بھی تھا میں بٹائیں ہی کر رہا تھا اور خطوط ہی لکھ رہا تھا بات کرنے میں تو نیند کا غلبہ نہ ہوتا تھا لیکن خطوط لکھنے میں بعض اوقات اتنا اثر ہوتا تھا کہ کچھ کا کچھ لکھ جاتا تھا مگر قلم برابر چل رہا تھا اور بیچ بیچ میں تپ کر جاتا تھا اُس میں کوئی لغزش نہ ہوتی تھی بس سے اُس غلبہ کا سیکو اور آگ نہ ہوتا پھر لکھ کر خود ہی افاقہ ہوتا تھا اور اُس لکھے ہوئے کو دیکھ کر اُسکی تصحیح کرتا تھا بڑی دیر تک یہی حالت رہی پس جبکہ نیند کے خفیف اثر سے یہ حالت ہو جاتی ہے کہ شعور و اختیار مختل ہو جاتا ہے اور بوجہ عدم اشتداد و عدم امتداد دوسروں کو اُسکا احساس نہیں ہوتا تو حالات باطنی تو اس سے بھی اشد و اغمض ہیں وہاں ایسا ہو جانا کیا بعید ہو مگر صغیر اطلاع کے بعد وہ حضرات اُسکا کافی تدارک فرما دیتے ہیں اور اس پر یہ شبہ نکلیا جاوے کہ کالمین پر غلبہ حال نہیں ہوتا جواب یہ ہے کہ بکثرت نہیں ہوتا اور ایسا نہ ہو جانے سے حضرات انبیاء و ملکہ علیہم السلام ہی خالی نہیں بدر کے در حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ قتلک هذه العصاة لم تعبد بعد الیوم فرما اور غرق کے وقت حضرت جبرئیل علیہ السلام کا فرعون کے مونہ میں کچھ ٹوٹنا

۱۰۔ لے اللہ اگر آپ نے اس جماعت کو ہلاک فرما دیا تو اس دن کے بعد آپ کی عبادت نہ ہوگی

اگر غلبہ حال نہیں تو کیا ہے بس اتنا فرق ہے کہ معصوم سے اس حالت میں ظاہر
 بھی خلاف شرع کا صدور نہیں ہو سکتا اور غیر معصوم سے ہو سکتا مگر وہ معذور ہوتا ہے
 اور توجیہ جزئی وہ ہے جو ہر واقعہ میں جدا جدا ہے اس باب میں اوسی کی تفصیل ہے
 (اشکال علماء) ان میں بکثرت اہل سماع ہوئے ہیں جسکو علماء شرع منع کرتے ہیں
 حل اشکال - خود علماء میں یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے چنانچہ اہل علم پر ظاہر ہے
 سو حضرات چشتیہ نے بھی علماء رہی کا ایک قول لے لیا ہے اور اس میں خاص قیود
 لگا دی ہیں جس سے اس میں کسی قسم کا مفیدہ نہیں رہا پھر باوجود اس کے کسی نے
 اس کو جزو طریق نہیں کہا اور طالبوں کو اسکا حکم نہیں دیا جس طرح ذکر و شغل کا حکم دیتے
 تھے البتہ بعض ضرورتوں یا مصلحتوں سے خود سنا ہے اس مقام پر مناسب معلوم
 ہوتا ہے کہ بعض مختصر ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین ج کے نقل کر دئے جائیں
 جو باب ۲۷ در نظامی جمع کردہ مولانا علی بن محمود جاندار احد الخلفاء میں مذکور ہیں جس
 محققین اہل سماع کا مذاق واضح ہو جائے گا (ع) فرمایا سماع کی چار قسمیں ہیں - حلال - حرام - مکروہ
 مباح (یعنی خلاف اولیٰ) اگر صاحب وجد کا میل خاطر حقیقت کی طرف زیادہ ہو تب حلال
 (مباح) اور اگر مجاز کی طرف زیادہ ہے تو مکروہ ہے اور اگر بالکل حقیقت ہی کی طرف ہے
 تب حلال ہے اور اگر بالکل مجاز ہی کا وہ بیان ہو تب حرام ہے (ع) فرمایا کہ سماع کے
 واسطے تین باتیں درکار ہیں زمان - مکان - اخوان (الی قول) سماع کے واسطے کئی باتیں
 درکار ہیں جب یہ موجود ہوں اس وقت سماع سننے (سمیع - مسموع - سمع) سمیع یعنی گانے
 والا پورا مرد ہو لڑکا یا عورت نہ ہو ستن سننے والا یا دحق میں مشغول ہو
 مسموع یعنی گانا فحش اور کسی کی ہجو نہ ہو - آکہ سماع یعنی مزامیر وغیرہ نہ ہو - تب یہ سماع سننا
 مباح ہے (ع) حضرت کے ایک مرید نے عرض کیا کہ مولانا رکن الدین ایسی مجلس میں شریک
 ہوتے ہیں جہاں مزامیر ہی ہوتا ہے حضرت کو یہ بات ناپسند ہوئی جب مولانا حاضر ہوئے
 آپ نے دریافت فرمایا عرض کیا اوس مجلس میں بندہ کا کوئی دوست نہ تھا (جو میری تائید کرتا)
 اور گمان غالب تھا کہ میرے منع کرنے سے وہ لوگ باز نہ رہیں گے حضرت نے فرمایا تم منع کرو

وہ لوگ باز آجائیں فہماور نہ تم وہاں سے اوٹہ کھرے ہو۔

نہتمہ بحث سماع۔ یہاں تک کی تقریر کا حاصل یہ ہوا کہ مزامیر تو مطلقاً ممنوع اور سماع محض اگر بلا شرائط ہو تو وہ بھی مطلقاً ممنوع اور اگر بشرائط ہو تو مختلف فیہ جس میں بعض صوفیہ نے اباحت کا قول لے لیا اب یہ سوال باقی رہا کہ مذہب حنفی میں تو وہ بھی ناجائز ہو صوفیہ حنفیہ نے اپنے مذہب کے خلاف کیوں کیا ایک جواب تو یہ ہے کہ محقق اسے اختلاف سے حقیقت سے نہیں نکلتا دوسرا جواب وہ ہے جسکو اقتباس الانوار میں حضرت قطب صاحبؒ کے تذکرہ میں سیر الاقطاب سے حضرت قاضی حمید الدین ناگوریؒ کی طرف منسوب کیا ہے اور گو خود صاحب اقتباس نے اس نسبت پر وجدانی جرح کی ہے لیکن قطع نظر نسبت کے خود وہ تقریر مستقل ہے قواعد کے مطابق ہر اسلئے اون ہی الفاظ میں نقل کرتا ہوں قاضی حمید الدین حاضر ہو گئے ہم حمید الدین کہ سماع پیشنوم و مباح میگویم بروایت علما کہ میرضم در رد دل وارم و سماع دارو سے آں در دست و امام اعظم ابو حنیفہ کوفیؒ تداوی مریض بہ خمر نزد اندام علاج بدوائے دیگر و اتفاق حکما بر صحت آں مریض بایں دوائے مخصوص مباح داشتہ است بریں تقدیر دوائے مرض من کہ لا دواست استماع سرود باشد پس شنیدن و سے بر ما مباح بود بر شما حرام احد اس سے بھی معلوم ہوا کہ اباحت کا حکم ایسی اضطرار کی حالت میں ہے جس حالت میں حرام و واحلال ہو جاوے کیا اسوقت ایسا اضطرار کسی میں مشاہد ہے مزید بصیرت کے لئے باب اول کا قول ۳۲۲ و علیہ و علیہ بھی ملاحظہ فرمایا جاوے۔ (اشکال ۲۱) بعض اکابر کے کلام میں ترک عقوبی کی ضرورت پائی جاتی ہے اور شریعت حکم دیتی ہے اعتنا عقوبی کا۔

سلہ قاضی حمید الدین موجود تھے انہوں نے کہا کہ میں ہوں حمید الدین کہ سماع سنتا ہوں اور مباح کہتا ہوں بوجہ علما کی روایت کے اس لئے کہ میں در رد دل کا مریض ہوں اور سماع اسکی دوا ہے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے شراب سے علاج کر چکی ایسے وقت اجازت دیدی ہے جبکہ ازالہ مرض کے لئے اور کوئی دوا ہی نہ ہو اور حکیموں کا اتفاق اسپر ہو گیا ہو کہ صحت بدو ن شراب کے ناممکن ہے اس تقدیر پر میرے مرض کی دوا جو کہ ما علاج ہے سرود کا سننا ہی لہذا اوس کا سننا ہمارے لئے مباح ہے اور تم پر حرام ہے۔

حل اشکال مراد اس ترک سے یہ ہے کہ اوس کو رمضانے حق کے درجہ میں مضمود بالذات نہ سمجھے سو یہ مضمون خود قرآن مجید کے موافق ہے سورہ توبہ میں نعیم جنت کا ذکر فرما کر ارشاد فرمایا ہے۔ ورضوان من اللہ اکبر ای من الجنة پس اسی فرق کو صوفیہ نے ظاہر کیا ہے البتہ ہر جگہ کلام میں قیود نہ ہونے سے اس کا وہم ہو سکتا ہے سو بعض اوقات غایت شہرت کے سبب قیود ترک کر دئے جاتے ہیں اور اس سے کوئی کلام خالی نہیں۔

از مختصر حالات خواجگان چشت

(واقعہ ۳) جب کئی سال اس طرح گزر گئے تو خواجہ بزرگ نے آپ کو بلا بھیجا اور اپنے روبرو بلا کر کلاہ اور دستار اپنے ہاتھ سے عطا فرمائی اور عصائے شیخ عثمان ہارونی اور مصحف اور مصلی اور خرقدہ بھی مرحمت فرمایا اور کہا کہ یہ امانت مجھ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پہونچی تھی سو میں تم کو دیدی میں حق ادا کر چکا تم بھی نیک حق ادا کرنا کہ قیامت کو شہنشاہ نبوت کے روبرو شرمندگی نہ اٹھانی پڑے۔

اشکال ان چیزوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت کس سند سے کہا۔

حل اشکال اقرب یہ ہے کہ اشیاء کا عطا کرنا شہادت تھی صلاح کی اور وصیت تھی اصلاح کی۔ جس طرح اب علماء طلبہ کی دستار بندی اسی مصلحت سے کرتے ہیں اور اس شہادت اور اس وصیت کے کچھ حقوق ہیں اور حقوق دین سب امانتیں ہیں اللہ و رسول کی اور ان حقوق کے ادا کرنے کا متبوعین کی جملہ کا سبب بن جانا خود حدیث لا تسوء واجھی یعنی ما القیہ سے ثابت ہے اور محتمل باحتمال بعید ہے کہ امانت سے یہ مراد ملے اور اللہ کی خوشنودی بڑی ہے (یعنی جنت ہی ہے) ملے تم لوگ مجھے شرمندہ نہ کرنا قیامت کے دن۔

ہو کہ یہ اشیا ر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلسل آرہی ہیں پہر یا تو اون کے پاس سند کافی ہوگی یا کسی راوی پر حسن ظن کے سبب و ثوق کر کے اس کو روایت کر دیا ہو اور یہی عذر ہے صوفیہ کی طرف سے بعض روایات کے نقل میں اون کے تشامح کرنے کا۔ اور یہی احتمال ہے کہ اس انتساب کا مستند کشف والہام ہو جیسا باب دوم عمل مطالع کے تحت میں بعض اعمال کے انتساب میں یہی احتمال مع اوسکی نظیر منقول فی کلام العلماء کے گزر چکا ہے

فائدہ استطراد یہ

بعض مقامات پر بعض تبرکات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب بلا سند پائے جاتے ہیں جیسے موئے مبارک یا جبہ مبارک واقعہ بالاکہ جو توجیہ اخیر میں کی گئی ہے یعنی استناد الی الکشف والالہام الذی من افسادہ الذوق الصحیح والفساد استہ التی سببہا النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام من نور اللہ السلام ایسی ہی توجیہ ان میں بھی ممکن ہے بشرطیکہ تکذیب کی کچھ امارات قویہ نہ ہوں۔

تفریع علی الفائدة المذکورۃ

ہم اسے قریب قصبہ جلال آباد ضلع مظفرنگر میں ازمنہ منظاولہ سے ایک مہینہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جبہ مبارک کے نام سے مشہور ہے جو چند سال سے نواب صاحب رامپور کی رعیت کو ہاں منتقل ہو گیا مگر ہر سال ربیع الاول میں خدام جبہ عام زیارت کرانے کے لئے جلال آباد لے آتے ہیں اور چند روز کے بعد واپس چلے جاتے ہیں بمناسبت مقام وضرورت تحقیق احکام اوس کے متعلق چند سطریں لکھ کر بناللقبہ علی بناراجب سے موسوم کر کے کتاب ہذا کا جز بناتا ہوں وہی ہذا

بناء القبة علی نبأ الحبہ

کہ جزو لیست از رسالہ السنۃ الجلیہ

ایں زمانہ جان و اقمہر تافتہ است بوسے پیر اہان یوسف یافتہ است

بعد الحمد والصلوۃ احقر اشرف علی عفی عنہ عاشقان ملت نبویہ و مشتاقان حضرت مصطفویہ علی صاحبہا الف الف سلام و تحیہ کی خدمت میں عرض رسا ہے کہ کسی ذات کا عشق لزوماً مقضیٰ ہے اوس ذات کے متعلقات و ملازمات کی محبت کو اور تعلق و ملازمت کے تفاوت سے اوس محبت کے تفاوت کو نیز ثبوت ملازمت کے تفاوت درجات سے تفاوت محبت کو پس اس اصل پر عشاق محمدی کو ملازمات میں سب سے زیادہ محبت کا تعلق حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام سے ہو گا پہرا اپنے اپنے درجہ میں حضرات صحابہ و حضرات اہل بیت و ذریت اور آپ کے نائبین و وارثین یعنی علماء و اولیاء سے جسے کہ اپنے درجہ میں آپ کے ملبوس تک سے محبت ہوگی ولنعمہ ما قیل

در منزلیکہ جانان و نہ رسیدہ باشد
با خاک آستانش داریم مرجہائے
اور اس تعلق یا اوس کے تفاوت کے نہ جاننے سے ایسا نا اس میں افراط و تفریط ہو جاتی ہے کہ یہی اعتقاد ہی کبھی عملی۔ مثلاً افراط اعتقاد ہی یہ کہ ثبوت مظنون یا مشکوک کو قطعی سمجھ لیا جاوے اور تفریط اعتقاد ہی یہ کہ ثبوت محتمل کے ہوتے ہوئے نفی کا جزم کر لیا جاوے کہ ان دونوں اعتقادوں میں صریح مخالفت ہے نص لا نقف ما لیس لك به علم کی البتہ جہاں امارات تکذیب کے موجود ہوں جہاں اون امارات کے درجہ تک نفی کا اعتقاد لازم ہے۔ اور افراط عملی یہ کہ ملازم کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جاوے جو احکام شرعیہ کے خلاف ہو اور تفریط عملی یہ کہ درجہ ثبوت کی بھی رعایت نہ کی جاوے۔ اس مہید کے بعد مقصود مقام یہ ہے کہ منجملہ اشیاں محتملہ الملازمت کے ہمارے قصبہ کے قریب مقام جلال آباد میں ایک

جہہ ہے جو عام طور پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور اب بالاسقلال ریاست رامپور میں مقیم ہے اور سال میں ایک بار یعنی ربیع الاول میں جلال آباد اور اوس کی نواح میں مشتاقین کی زیارت کی غرض سے لایا جاتا ہے جو محلہ اوس کے متعلق اکثر ثبوتاً و نفیاً سوال بھی ہوتا ہے اور معاملہ بھی اوس کے ساتھ اعتناء و استغناء مختلف کیا جاتا ہے اس لئے مدت سے خیال تھا کہ اوس کے متعلق ضروری تحقیق لکھدی جاوے تاکہ علماً و افراط و تفریط سے بچنا ممکن ہو لیکن اس تحقیق کے بعض شعب یعنی ثبوت کے کافی مواد میسر ہونے سے توقف ہو جاتا تھا مگر جب اوس سے یاس ہو گیا تو خیال ہوا کہ آئندہ اس میں اور اشکال بڑھ جاوے گا اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ جتنا اس وقت اوس کے متعلق ذہن میں حاضر ہے اوسیکو جمع کر دیا جاوے کہ اصل غرض یعنی تحریر عن الافراط والتفریط کے لیے یہ بھی کافی ہے چنانچہ یہ مختصر مجموعہ حاضر کرتا ہوں اور نام اسکا بنار القبۃ علی بنار الحبیب تجویز کرتا ہوں (یعنی جہہ معبودہ کی خبر اور واقعہ پر روایات ثبوتیہ و احکامیہ کی مستحکم و حسیب تعبیر اور یہ چند اجزاء پر مشتمل ہے اللہ تعالیٰ اسکو حفاظت حد و مشریت و محبت کا ذریعہ بنائے آمین۔

جز و اول اس میں بیان ہے اسکا کہ آثار مقبولین کے برکت کی چیزیں ہیں اور اوس سے برکت کا حاصل کرنا بطریق مشروع جائز ہے (علیہ السلام) قال اللہ تبارک و تعالیٰ ان آیۃ ملک ان یأتیکم التابوت فیہ سکیۃ من ربکم و بقیۃ مما ترک ال موسیٰ و آل ہارون تحملہ الملیکۃ الایۃ فی الجلالین۔ فکانوا یستفتون بہ علی عدوہم و یقدمون فی القتال و یسکنون الیہ (قال تعالیٰ) فیہ سکیۃ طمأ فیتہ لقلوبکم من ربکم و بقیۃ مما ترک ال موسیٰ و آل ہارون اے تر کاہ و هو غلام موسیٰ و عصاہ و عمامۃ ہارون الخ۔

لہ فرمایا اللہ تعالیٰ کہ لاؤ کر ہا اوس اور کنبی نے کہ اوس کی یعنی طاوت کی بادشاہت کی علامت تابوت کا آنا ہوتا ہے اس کے جس میں العینان کا سامان تہا رب کی جانب سے اور موسیٰ و ہارون کے ترکہ میں بقیہ ہوگا اوسکو فرشتے اٹھائے ہوتے ہوں گے جلالین میں کہ وہ لوگ بذریعہ اوس تابوت اپنی دشمنوں پر فتح و نصرت کی دعا کیا کرتے تھے اور جنگ میں سب آگے اوسکو کہتے تھے اور اوسکو سب ملحق ہوتے تھے فرمایا اللہ تعالیٰ ان میں اپنی تابوت میں انہا لوگوں نے تہا رب کی طرف سے سکون و طمانیت کا سامان ہوا اور آل موسیٰ و آل ہارون کے ترکہ میں کا بقیہ یعنی اوس دونوں کا ترکہ ہوا اور وہ موسیٰ علیہ السلام کی نندین میں

وعنه عن عثمان بن عبد الله بن وهب قال قال فارسلني اهلي الى امرسلة بقدح من ماء
وكان اذا اصاب الانسان عين او شيء بعث اليها مخضبة فاخرجت من شعر رسول
صلى الله عليه وسلم وكانت تمسك في جمل من فضة فحضرته فشرب منه ثم
الجاري - (مسند) عن اسماء بنت ابي بكر انها اخرجت الى جبة طيالة كسرة ائنة لها
ديباة وخرجها مكفوفين بالديباة وقالت هذه جبة رسول الله صلى الله عليه
وسلم كانت عندهما ثلثة فلما اقيضت قبضتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يلبسها فخن نفسها بالمرضة لتستشفى بها سراة مسلم - (مسند) وعنه امرسية في قصة
غسل زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكفينها انها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اشعرتها يا سراة واه السنة قال الشيخ هذا الحديث اصل في البركة بآثار
الصالحين والنباسم -

سلمہ عثمان بن عبداللہ بن وہب سے روایت ہے فرمایا انہوں نے کہ پس مجھ کو بھیجا میرے گھر انوں
 نے ایک پیالہ پانی کے ساتھ حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں اور بات یہ تھی کہ جب کسی کو نظر لگتی یا
 اور کوئی بیماری تو ان کی خدمت میں ایک لگن بھیجا جاتا تھا پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا موعے مبارک نکالتیں جسکو انہوں نے چاندی کی نلکی میں رکھ کر چھوڑا تھا پس وہ موعے مبارک کو
 پانی میں ڈال کر پلاتیں پھر وہ پانی پی لیتا ۱۲۔ سلمہ اسما بنت ابی بکر سے روایت ہے کہ انہوں
 نے میرے لئے ایک جہ سادہ کسر وانیہ نکالا جسکی گھنٹیاں کی پیچی ریشم کی تھی اور اس کے دو نوچا نکو
 ریشم کی گوٹ لگی ہوئی میں نے دیکھی اور انہوں نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جہ ہے جو کہ
 حضرت عائشہؓ کے پاس تھا جب ان کی وفات ہوئی تو میں نے اس کو اپنے قبضہ میں کر لیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم اس کو زیب تن فرمایا کرتے تھے پس ہم اس کو بیاروں کے لئے دھوئے ہیں اس کے واسطہ سے
 شفا چاہتے ہیں ۱۳۔ اور ام علیہ سے زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خسل اور کفنیں کے
 معاملہ میں روایت ہے کہ انہوں نے کہا پس حضور نے اپنا تہ بند پہنیکا اور فرمایا کہ سب
 سے پہلا اس کو ان پر لپیٹ دو شیخ نے کہا کہ یہ حدیث اصل ہے صحیحین کے آثار
 و لباس سے برکت حاصل کرنے میں۔ مترجم ۱۲۔

عہد منسوب بقہ۔ پر رایت کما فی النہوی ۱۲ مترقم عہد بعض جگہ اسکو بیان کی گئی اور صرف پان ہی کہتے ہیں۔ مترقم

(۵۷) قال القاضی عیاض وحکے عن عبد الرحمن السلسی عن احمد بن فضال
 الزاهد وكان من الغزاة الروم ان قال ما مسست القوس بیدی الا على
 طهارة منذ بلغنی ان رسول الله صلى الله علیه وسلم اخذ القوس بیدہ
 (۵۸) قال القاضی انه سُرأى ابن عمر واضعاً یدیه على مقعد النبی صلى الله علیه
 وسلم ثم وضع یدیه على جبهته وفى الباب روايات أخری ذکر بعضها فى الحصاة
 الثانية من وعظ الحبور (۵۹) وفى نيل الشفاء عن بعض السائل (استبصر)
 بقتال النعل الشريف اور یہ سب معاملہ باب محبت وادب سے ہے مگر
 اوس میں شرط یہ ہے کہ بوجہ مشروع ہو جس میں احکام کا ادب ضائع نہ ہو۔
 جسرودوم اس میں شرح ہے اوس مضمون کی جو جز واول کے اخیر میں
 مذکور ہے یعنی اوس میں شرط یہ ہے کہ بوجہ مشروع ہو جس میں احکام کا ادب ضائع
 نہ ہو۔ اوس شرط کا خلاصہ یہ ہے کہ ان آثار و تبرکات کے ساتھ کوئی معاملہ خلاف
 شرع نہ کیا جاوے یعنی (۱) اول کی عید نہ منائی جاوے جس میں ملبوں کی طرح
 جمع ہوتا ہے تاریخ کی تعیین ہوتی ہے دعوت ہوتی ہے دور دور سے آدمی آتے
 ہیں عورتوں کا اجتماع ہی ہوتا ہے بلکہ نماز و روزہ سے زیادہ اوس کا اہتمام ہوتا
 حدیث لا تقخذوا قبرے عید میں اس کا ابطال ہے کیونکہ قبر کی عید سے صاحب
 قبر کی عید مقصود ہوتی ہے جب ذات بابرکات کی عید جائز نہیں تو ملاہیات کی

سہ روايت ہوا احمد بن فضال یہ ازاہد سے اور یہ مجاہد بن یزید اندازوں میں سے تھے کہا اوہنوں
 نے کہ نہیں ہاتھ لگایا میں نے کمان کو مگر با وضو جب سے مجھ کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک میں کمان پکڑی ہے سہ کہا قاضی نے کہ ابن عمر
 نے اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نشست گاہ پر رکھا پھر اسکو اپنی پیشانی پر رکھا
 اور اس باب میں اور بھی روایتیں ہیں جن میں سے بعض وعظ الحبور کے دوسرے حصہ میں مذکور
 ہیں۔ سہ اور نيل الشفاء میں بعض رسائل سے نعل شریف کے نقش سے برکت حاصل کرنے کا نقل
 کیا ہے سہ میری قبر پر عید نہ منانا ہمتسہ جم۔

عید تو کس طرح جائز ہوگی و تفصیل المسئلہ مذکور فی وعظ السمر و روحت الواقعة ۵۵
 فی الباب الثالث من رسالۃ السنۃ الجلیہ - (۱) لکھی ہوئی چیزیں قبر میں نہ رکھی جائیں
 جیسے شجرہ یا عہد نامہ کہ میت کی پیپ لہو کے تلوٹ سے اون کا احترام باطل ہوتا ہے
 (۲) ان تبرکات کی نذر نہ مانی جاوے کیونکہ نذر عبادت ہے اور عبادت مخلوق
 کے لئے نہیں ہو سکتی بحسب الرائق میں اس کی حرمت کی تصریح ہے کما نقلہ
 اشاعی قبیل باب الاعتکاف تحت قول الدر المختار باطل و حرام (۳) اوس کے لئے
 کچھ وقف نہ کیا جاوے کیونکہ وقف میں شرط یہ ہے کہ مصرف قربت ہو اور یہ مصال
 متعارفہ خود بدعت ہیں البتہ اگر اس نیت سے وقف کیا جائے کہ جو فقرا و مساکین
 اوس کی زیارت کو آویں اون پر صرف کیا جائے اور جو لوگ اوس کے متولی و
 خادم ہوں وہ بھی بقدر حاجت اوس میں سے لے لیا کریں تو یہ وقف صحیح ہے -
 (۴) نہ تعظیم میں غلو کیا جاوے جس سے شرک و بدعت کی نوبت پہنچ جاوے
 نہ کسی قسم کی اہانت کی جاوے کہ منسوب کی اہانت میں عرفاً ایہام منسوب الیہ
 کی اہانت کا ہوتا ہے جس سے بچنا واجب ہے ہر حال میں اعتدال ملحوظ رہے علما
 بھی علما بھی - اس اعتدال کی کیفیت بتلانے کے لئے بطور نمونہ دو تحریریں نقل
 کرتا ہوں ایک امداد الفتاویٰ جلد سوم مسائل شتے سے حضرت مولانا گنگوہی
 کی بجواب سوال تقبیل مسح بالعینین نقشہ حریم شریفین و نقشہ روضہ مطہرہ
 دوسری النور محرم ۱۲۲۷ھ سے اپنی بجواب سوال بعض معاملات غلو بمثال نعل شریف
 تحریر اول - بوشہ وادن و چشم مالیدن بریں نقشہا ثابت نیست
 و اگر از غایت شوق نذر شود ملامت و عتاب ہم بر جانبہ شد (۱) و مستحظ حضرت (۲)
 تحریر دوم - اس مسئلہ میں دو مقام پر کلام ہے ایک یہ کہ فی نفہ
 قطع نظر عوارض سے اس تمثال کے ساتھ ایسا معاملہ کرنے کا یعنی سر پر رکھنا یا جو

۱۔ اس مسئلہ کی تفصیل مذکور ہے وعظ السمر و روحت میں سال السنۃ الجلیہ کے باب ۳۴ میں ۱۲۷۵ھ ان
 نقشہ کو بوشہ دینا اور لکھوں میں ملنا شرعاً ثابت نہیں اور اگر غایت شوق و کوئی ایسا کہ تو ملامت اور تحریر بھی ۲

وینا اوس کے توسل سے دعا کرنا کیا حکم ہے دوسرے یہ کہ عوام کے مفاسد حالہ
یا مالمیہ محکمہ با حتمال غالب کے اعتبار سے کیا حکم ہے سوامراول میں تفصیل یہ ہے کہ
اگر دین اور عبادت سمجھ کر ایسا کیا جاوے تب تو بدعت سے کیونکہ اس کی دلیل وارد
نہیں اور اگر اوب اور شوق طبعی سے کیا جاوے تو کچھ حرج نہیں ایسے امور طبعیہ
کے جواز کے لئے دلیل جزئی کی ضرورت نہیں خلاف دلیل نہونا کافی ہے جیسے
حضرت عثمانؓ کا ارشاد ولا مسست ذکر ی بمینی مذ با یعت ہمار رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم رواہ ابن ماجہ فی باب کراہۃ مس الذکر بالیمین ظاہر ہے کہ
اس بنا پر ایہ رعایت حکم شرعی نہیں ورنہ ثوب نجس کا دلک یا عصر پڑھین سے
جائز نہوتا کیونکہ اس بنا پر اگر یہ حکم ہوتا تو اشتراک علت سے حکم متعدی ہوتا
بخلاف نہی عن مس الذکر بالیمین فی الاستیفاء کہ وہ امر تعدی ہے اوس میں تعدیہ
نہیں ہوتا اور جیسے قاضی عیاض نے عبد الرحمن سلمی سے احمد بن فضالو غازی کا قول
نقل کیا ہے ما مسست القوس بیدی الا علی طہارۃ منذ بلغنی ان رسول اللہ
صلیہ وسلم اخذ القوس بیدہ من فتاوی العلماۃ بعد الحجی مثلاً اور اہر
دوم کی تحقیق یہ ہے کہ جہاں احتمال مفاسد کا غالب ہو وہاں روکا جائے گا اور
واقعی اسوقت عوام کی حالت پر نظر کر کے احتیاط ہی مناسب ہے لیکن اس کے
ساتھ ہی دوسری جانب میں بھی اصلاح ضروری ہے مثلاً اس تشال کے ساتھ
قصداً ہانست کا معامہ کرنا نہ ملخصاً اللہ ہام کا ذکر قبیل التخریر الاول ولا یفاس علیہ
الضلع المعص وۃ المنکس لان تصویر القبر فی نفسہ خلاف عمل الامۃ بل
النہی عنہ منقول عند الشیعۃ فیہم حجۃ علیہم کافی رسالۃ النجم نمبر ۳ ص ۱۱
من العاوی الحدید عن کتاب من لا یحضرہ الفقہیہ باب النوادر عن علی
امیر المؤمنین من جد دقبر او مثل مثلاً ای القبر دل علیہ اقترانہ بہ فقد
لعبہ جہاں مذکور ہے اور پھر کچھوں کی قیود کو جو بعض مقام میں تربت ہی کہتے ہیں اقیاس نہ کیا جائے کیونکہ قبر کی تقیم
فی نفسہ عمل متک خلاف بلکہ شیعوں کی کتاب میں وسنہی منقول ہے یہی او غیر حجت ہے دور جد پیکر سالہ النجم نمبر ۳
جلد ۱ ص ۱۱ میں کتاب من لا یحضرہ الفقہیہ باب النوادر سے حضرت علی امیر المؤمنین کا قول نقل کیا ہے

مذہبنا ہے جس نے قبر کی قیود کی کہ وہ اس تصویر سے کہی تو وہ اس مقام سے باہر ہو گیا اور اس مقام

خروج من الدسم اور قریب ہی کی عبارت میں چہ سات سطر پہلے جو کہا گیا ہے کہ جہاں احتمال مفسد کا غالب ہو وہاں روکا جائے گا الخ یہ احتمال خواہ عوام کے فعل میں ہو یا خواص کے فعل میں یعنی اگر کسی مقتدا کے توسع سے عوام کے غلو و تجاوز عن الحدود کا خطرہ ہو وہاں خواص یعنی مقتداؤں کو بھی خواہ وہ دین کے اعتبار سے مقتدا ہوں خواہ اثر و نفوذ کے سبب عوام اون کے قول و فعل کا اقتدار کرتے ہوں اوس توسع سے رکنا ضروری ہے جس کی وجہ وہی ہے جو جزراول کے اخیر میں اور جزو دوم کے اول میں مذکور ہے کہ احکام کا ادب منافع نہ ہوا کہ کیونکہ احکام کی حفاظت و حمایت تبرکات کی زیارت و رعایت سے زیادہ ضروری ہے اور عوام کے دین کی حفاظت یہ بھی حکم شرعی ہے دیکھئے سیدنا شائق حضرت خواجہ اولیاء باوجود اس کے کہ اونہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا مگر والدہ کی خدمت کے سبب کہ وہ حکم شرعی تھا کیونکہ وہ مختلف تھیں اور دوسرا کوئی خادم نہ تھا عمر بہر آتش فراق میں جلتے رہے اور حضور کی زیارت نہ کی کیا فی الجلد الاول من جامع کبد امانات اولیاء الشیخ یوسف النہافی رحمہ وغیرہ اور اس من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولہم ید کا شغلہ برہا بامہ اور عشق صادق کا حق کہ تقدیم رضا سے اپنی رضا پر ادا کر کے دکھلادیا کا قیل ۵

میل من سوئے وصال و سو فراق ترک کار خود گرفتہ تا برآید کام دوست جب احکام زیارت ذات پر مقدم ہیں تو زیارت تبرکات پر تو کیوں مقدم نہ ہوں فقہا تو مفسدہ عوام کے ایمان پر خواص کے لئے ترک مستحبات تک کا فتویٰ دیا ہے فتیقا و تحفظ و تدبر و تبصر۔

جسٹروسوم۔ اس میں یہ تحقیق ہے کہ جس جہ کا خطبہ میں ذکر ہے جو جلال الہی میں تھا اس کے ثبوت کا کیا درجہ ہے اس کے متعلق اول چند حکایات نقل کرتا ہوں پھر مقصود کے ساتھ اون کی دلالت کا تعلق ذکر کروں گا۔

حکایت اول (ابلا بیان ماخذ منقول از تاسیخ جلال آباد مسے باسم تاریخی

واقعات جلال خانی تالیف محمد علی خاں مرحوم رئیس جلال آباد معروف رانوتی
 وائے بن محمد روشن خاں بن حیدر خاں جلال خیل بالفاظہ روایت ہے کہ
 جبہ شریف حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خواجہ اولیس قرنی علیہ الرحمۃ
 کو عطا ہوا اور بعد شہادت خواجہ صاحب موصوف ایک عرصہ تک نوشہ خانہ دودمان
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں محفوظ بحفاظت رہا بعد وفات حضرت موسیٰ کاظم رضی اللہ
 عنہ کے السلام میں بعد سلطان محمود غزنوی غازی پادشاہ ملک خراسان شہر
 طوس میں آکر تاسع^{۹۶۳} اسی جگہ مقیم رہا بعد ازاں بعد سلطان ابراہیم لودی
 پادشاہ دہلی ملک خراسان سے ہندوستان آیا اور وقت تشریف آوری
 پیراہن پاک موصوف علمائے دین سکنائے ہند میں بہ تصدیق اصلیت اس جبہ
 شریف کے بحث و مباحثہ ہوا حالت مباحثہ میں ایک وزیر کالت خواب مولانا شیخ عبد القادر
 گنگوہی علیہ الرحمۃ کو حضرت خاتون پاک فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی زیارت ہوئی اور
 حضرت خاتون پاک نے نشان اپنی سلامتی کا گرد جائے مہر نبوت کے شیخ علیہ الرحمۃ
 کو بتلا کر فرمایا کہ بالتصدیق (یعنی بالتحقیق) اسے بر خور داریہ میرے ہاتھ کی سلامتی
 ہے تم ہرگز اس جبہ کے متعلق کلام مت کرو یہ جبہ شریف خاص ذات پاک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے پس حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی علیہ الرحمۃ نے جو خواب
 سے بیدار ہو کر زیارت اس جبہ شریف کی کی تو بدستور حسب فرمان جناب
 خاتون پاک گرد جائے مہر نبوت اس جبہ شریف کے نشان سلامتی حضرت خاتون
 پاک کا سیاہ ہوا دیکھا اور بصدق دل تصدیق جبہ شریف کی کر کے تمام عمر شیخ
 موصوف قربان جبہ مبارک موصوف رہے بعد ازاں سلطان جلال الدین البر
 بادشاہ نے تصدیق اس جبہ شریف کی فرما کر بہت قریے بحرچ نان کاری مثل
 موضع براس و خو جگی پور وغیرہ ضلع کرناں علاقہ پانی پت شریف سے خدام
 جبہ شریف کو عطا فرمائے اور ایک عرصہ تک یہ جبہ شریف بہ تحویل سادات براس
 مقام براس میں مقیم رہا بعد ازاں سید دیوان علی اکبر اس جبہ شریف کو سادات

وصلت الیہم مع اولیس و ہم جہ فلا اصل لہ ایضہ مشک اس عبارت نے عدم ثبوت کا بالکل فیصلہ ہی کر دیا
حکایت سوم اسکے متعلق حکیم عبد الحمید خاں بیندار برسرہ کا دوران تحقیق میں سیر نام ذیل کا رقعہ آیا۔
جناب قبلہ مولانا صاحب وامت برکاتہم بعد تسلیم دست بستہ التماس ہو کہ اس حقیر کو جناب استاد
مولوی حافظ حکیم معین الدین صاحب مرحوم نانوتوی سے معلوم ہو کہ اس کے والد جناب حاجی
حافظ حکیم مولانا مولوی محمد یعقوب صاحب قبلہ و کعبہ نے اسکی پوری جستجو کی وہ اسکی بید قدر
فرماتے تھے۔ و نیز (کاتب رقعہ کو اپنے) جناب والد صاحب سے معلوم ہو کہ جسوقت یہ جبہ شریف
موضع براس سے جلال آباد تشریف لائے تو ہمارے دادا صاحب عابد خاں صاحب سنی فی
نے بوجہ دیکھنے خواب کے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے
مکان کو پسند فرمایا اپنا مکان خالی کر دیا اس روز سے جبہ مبارک اوسی مکان
میں قیام پذیر ہیں اور وہ مکان خاص (جلال آباد میں) ہم برسرہ والوں کا ہر زیادہ
والسلام احقر عبد الحمید خاں ساکن برسرہ ضلع سہارنپور شاگرد حکیم مولوی معین الدین
صاحب رحمۃ اللہ علیہ نانوتوی اہ مخضر۔

حکایت سوم۔ احقر جب کا پور کا قیام چھوڑ کر وطن آیا تقریباً یہ زمانہ ۱۳۵۷ھ کا ہو
اوس وقت خدام جبہ مع جبہ یہاں آئے اور جا بجا زیارت ہونے لگی میں نے احتیاطاً
حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے بذریعہ عرفینہ زیارت کی
نسبت مشورۃ استفسار کیا جواب میں یہ تحریر فرمایا کہ اگر منکرات سے خالی زیارت میرے
ہرگز در بگنیزیں لفظ ہرگز کو احتیاطاً مطلقون کہتا ہوں بقیہ یقین سے اس تحریر کے
بعد میرے پاس حافظ محمد یعقوب صاحب نواسہ حضرت گنگوہی قدس سرہ کا ایک
خط آیا اوس میں لکھا تھا کہ کاتب الحروف نے والدہ صاحبہ معظمہ سے حضرت گنگوہی
کا ارشاد پوچھا فرمایا۔ فرماتے تھے کہاں رکھی ہے جو تھی وہ قسطنطنیہ میں چلی گئی اہ
اور ان دونوں ارشادوں میں تعارض نہیں کیونکہ کسی احتمال کا وجدانا قریب ہونا
اور ظاہر البید ہونا دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

حکایت چہارم ایک بار خدام جبہ نے ایک عظیم الشان اسلامی جلسہ میں ترغیب

زیارت کے متعلق اشتہار شائع کرنے کے لئے ایک مسودہ لکھنے کی مجھے فرمائش کی
اشاعت کی نوبت نہیں آئی لیکن مضمون کا مقصود مقام سے تعلق ہے اس لئے
اوس کا ملخص نقل کرتا ہوں وہ ہوا یہ

بخت اگر مدد کند و اسنش اور م بکف گر بکشد زہے طرب بکشم زہے شرف
عاشقان آتار بنویہ و مشتاقان تبرکات مصطفویہ کی خدمت میں بشارت ہے
کہ اتفاقات حسنہ سے آپ حضرات کی خوش بختی سے اس موقع پر ایک عجیب
تبرک عظیم یعنی ملبوس خاص مشہور ربہ جبہ شریفہ جناب رسول کریم علیہ الف الف تحیۃ
و تسلیم وارد ہوا ہے اور گواکثر جگہ اس نام کے تبرکات کی شہرت ہے مگر اسکو
اولں پر ایک خاص وجہ سے کہ اہل فطرۃ سلیمہ کے نزدیک وہ اس کے صحیح ہونے کی
علامات سے بھی ہے ایہ امتیاز ہے کہ ایام قدیمہ سے اس نواح کے علماء محققین
و مشلح معتبرین جن کو حق تعالیٰ نے تقویٰ و تحقیق میں خاص امتیاز عطا فرمایا
ہے بلا تکبر ادب و احترام و شوق و رغبت کے ساتھ اس کی زیارت کرتے آئے
ہیں اہل ف اکثر جگہ سے وہ مقامات مراد ہیں جہاں ان تبرکات کی سند نہیں
کیونکہ بعض مقامات میں سند ہونا بھی سنا گیا ہے سو اوس کا امتیاز علمی اس کے
امتیاز فوقی سے یقیناً بڑھا ہوا ہے اس لئے اکثر کی قید لگادی۔

حکایت پنجم میں نے حضرت مولانا شیخ محمد صاحب محدث تھانوی قدس سرہ
کے بڑے صاحبزادے مولوی محمد محمود صاحب سے حضرت مولانا کی شرکت زیارت
جبہ شریف کے متعلق دریافت کیا انہوں نے بیان کیا کہ حضرت مولانا خدام جبہ
شریف کو ہینہ ہینہ مہمان رکھتے تھے اور زیارت ہی جبہ شریف کی کرتے تھے اور
نظمیں وغیرہ پڑھنے کی اجازت نہ دیتے تھے کہ نامحرم عورتیں سننتی ہیں اور یہ بھی
بیان کیا کہ چند عمائد نے اس کی اصل دریافت کی تو یہ فرمایا کہ اس جبہ شریف
کی سند کی تو تحقیق نہیں ہوئی لیکن چونکہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم کا نام مبارک آگیا اس لئے ہم کو اس کی عظمت کرنا چاہئے اہل میں

کہتا ہوں کہ مولانا کے جواب میں قواعد سے ایک مقدمہ اور منضم ہو گا یعنی اس میں کوئی محذور شرعی یا امارات تکذیب بھی نہیں۔

حکایت ششم (فی انوار العارفین) حاجی مولوی محمد قاسم صاحب بار اقم نقل فرمودند کہ شخص نے گفت کہ جبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ در جلال آباد میں حاجی امداد اللہ صاحب را پوشیدہ بخواب دیدم تعبیر آن پر ظاہرست کہ ایشان بلباس شریعت و آداب طریقت آراستہ و پیراستہ انداخ اس سے کچھ کہے یہ عبارت لکھی ہے تا اینجا نظر مولوی صاحب موصوف بر عبارت و بیان افتادہ است آن حکایات سے مستفاد ہوا کہ اس کی کوئی باقاعدہ سند تو نہیں لیکن حکایت اول سے ایک درجہ کی شہرت ظاہر ہے پیر محققین کا اس کے ساتھ حسن ظن رہا چنانچہ حکایت چہارم میں اجمالاً اسی طرف اشارہ ہے اور حکایت دوم و سوم و چہم و ششم سے مفصلاً علی سبیل اللف والنشر المرتب حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہما اور حضرت مولانا شیخ محمد صاحب اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کا مذاق مشترک معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات اس کی تکذیب نہیں فرماتے پس ان مجموعی آثار سے اس کا انتساب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسا ہی ہے جیسے کسی ایسے سید کا جس کی سیادت مختلف فیہ ہو اور محض اس کی روایت پر جسکو اوسنے اپنے بزرگوں سے اور انہوں نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف انتساب کیا جاتا ہو جبکہ کوئی امارت تکذیب کی نہ ہو اس حالت میں اس کو ظناً سید کہنا بھی

مسند صحابہ علی بن ابی طالب کہ مولانا رشید احمد صاحب رحمہما اور حضرت مولانا شیخ محمد صاحب اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کا مذاق مشترک معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات اس کی تکذیب نہیں فرماتے پس ان مجموعی آثار سے اس کا انتساب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسا ہی ہے جیسے کسی ایسے سید کا جس کی سیادت مختلف فیہ ہو اور محض اس کی روایت پر جسکو اوسنے اپنے بزرگوں سے اور انہوں نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف انتساب کیا جاتا ہو جبکہ کوئی امارت تکذیب کی نہ ہو اس حالت میں اس کو ظناً سید کہنا بھی

لے انوار العارفین میں حاجی مولوی محمد قاسم صاحب نے فرمایا کہ ایک شخص نے کہا کہ جبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جلال آباد میں سے میں نے حاجی امداد اللہ صاحب کو خواب میں پہنے ہوئے دیکھا ہے تعبیر اس کی بہت ظاہر ہو کہ یہ لباس شریعت و آداب طریقت سے آراستہ و پیراستہ ہیں (نظر علی عبارت کا) اس جگہ تک مولوی صاحب موصوف اس عبارت کو دیکھ کر ہنسے اور ہنسے

جائز ہے اوس کا ادب واحترام کرنا یا احکام زکوٰۃ وغیرہ میں احتیاط کرنا بھی مناسب ہے کیونکہ رعایت ادب میں کوئی محذور شرعی نہیں مگر نہ جرم جائز ہے اور نہ نافی پر ملاست جائز ہے جبکہ وہ نفی بھی کسیمی نہ مجتہد فیہ سے ہو گستاخی سے نہ ہو۔ حاصل اس دستور العمل کا یہ ہوا کہ احتمال کے ساتھ حقیقت کا سامعاً ملہ کرنا جبکہ وہ احتمال ناشی عن دلیل ہو اگرچہ دلیل ضعیف ہی ہو اور اوس میں کوئی محذور شرعی نہ ہو اقرب الی الاحتیاط ہے۔

اس دستور العمل کی تائید اس حدیث صحیح سے ہوتی ہے۔ عن عائشہ رضی اللہ عنہا عتبہ بن ابی وقاص عہد الی اخیه سعد بن ابی ولیدۃ زمرۃ منی فاقبضہ الیک فلما کان ماماً لقیہ اخذہ سعد فقال ابن اخی عہد الی فیہ فقال عبد بن زمرۃ اخی وابن ولیدۃ ابی الی قو له فقال صلی اللہ علیہ وسلم هولک یا عبد بن زمرۃ الو للفراش وللعاہر الحجر ثم قال لسودۃ (بنت زمرۃ) احتجبی منہ الحدیث (للسنة الا الترمذی) دیکھئے اس لڑکے کا نسب عتبہ سے شرعاً ثابت نہیں بلکہ اس کے خلاف پر دلیل شرعی قائم ہے جس سے یہ احتمال جو کہ ناشی محض نہایت صورت سے ہوا جیسا روایات میں وارد ہے نہایت درجہ ضعیف کا عدم ہو گیا لیکن

لہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ عتبہ بن ابی وقاص نے اپنے بھائی سعد کو وصیت کی تھی کہ زمرہ کی باندی کا لڑکا مجھے ہے پس تم اسکو اپنے قبضہ میں لے لینا پس جبکہ مکہ فتح ہوا سعد نے اوس کو لے لیا (باہمی اختلاف ہوا) تو سعد نے کہا کہ مرے بھائی کا لڑکا ہے اسکو باریعہ بنی ہنزلہ وصیت کی تھی (یہ سنکر عبد بن زمرہ نے کہا کہ یہ مرے بھائی کا ہے اور مرے والد کی باندی کا لڑکا ہے روایت یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ لڑکا اب عبد بن زمرہ کے ملک میں ہے کیونکہ ولادۃ من فرأش کی ہوتی ہے اور زانی محروم رہتا ہے پھر سو وہ بنت زمرہ سے ہوا زواج مطہرات میں نہیں فرمایا

چونکہ حکم اجتناب میں اس احتمال کی رعایت میں کوئی محذور نہ تھا بلکہ احتیاط تھی اس لئے آپ نے اس احتمال کے ساتھ حقیقت کا سامعا ملہ فرمایا اسی طرح یہاں احتمال صحت انتساب کے ساتھ جو کہ ناشی ہے قرائن مستفادہ من الحکایات السابقة جن میں واضح قرینہ تسامع کا براہین کا برہ ہے گو اون قرائن میں قوت نہ ہو باب احترام میں حقیقت کا سامعا ملہ کرنے میں کوئی محذور شرعی نہیں بلکہ احتیاط ہے کیونکہ غیر محترم کا احترام کرنے میں کوئی حرج نہیں جب کوئی مانع شرعی نہ ہو اس لئے یہاں بھی احترام ہی کو ترجیح دی جاوے گی خصوص جبکہ اہل فراست ناظرین بنور اللہ کا ہی اس طرف رجحان ہو اور اون کا قلب اس کو رد نہ کرتا ہو اور ایسے احتمال کے ساتھ حقیقت کا سامعا ملہ کرنے میں کسی محذور شرعی کے نہ ہونے کی شرط اس لئے لگائی کہ ایسا سامعا ملہ خود احکام کے ساتھ کرنا جائز نہیں نہ احکام کے دلائل میں مثلاً حدیث متحمل سے مثل حدیث ثابت کے احکام ثابت کرنے لگیں اور نہ احکام کے آثار میں مثلاً اجتناب مذکور قصہ زینہ کی نظیر میں میراث بھی جاری کر دیں یہ جائز نہیں کیونکہ اس میں محذور شرعی ہے۔

جزو چہارم اس میں بعض احکام فقہیہ متعلق تبرکات کے مذکور ہیں کچھ تو اجزاء بالا کے اشار میں مذکور ہو چکے ہیں مثلاً اعتقاد و عمل میں افراط و تفریط نکرنا جیسے تعظیم مفراط یا اہانت جس میں منسوب الیہ کی اہانت کا ایہام ہو یا بلادیل انتساب کے اثبات کا یا اس کی نفی کا جرم کرنا اور کامیلہ نہ لگانا جسکو عرف میں عرس کہتے ہیں اس عمل کی مفصل تحقیق رسالہ السنة الجلیہ کے باب ثالث واقعہ میں مذکور ہے۔ اور ان کی نذر نہ ماننا اور ان کے مصافحہ غیر مشروعہ کے لئے وقف نکرنا اور ان کی زیارت کے وقت نظمیں نہ پڑھنا بعض اب مذکور ہوتے ہیں مثلاً اگر وہ تبرکات اجزاء انسانیہ ہیں جیسے بال و ناخن وغیرہ خواہ انبیاء کے یا غیر انبیاء کے تو وہ کسی کی ملک نہیں حکم وقف نہیں اور اون کے محافظ و نگراں حکم متولی نصباً و عزلاً و تصرفاً و متغیراً عن التصرف

۱۰۲
اور یہی ہے وہاں جیسے اس سے اس رسالہ کا اصل رسالہ السنۃ الجلیۃ ارتباط ہے جیسا کہ قبیل رسالہ مذکور ہوا

بنیاد نہم ۷ اور اگر وہ اموال ہیں تو اگر وہ انبیاء علیہم السلام کا ترکہ ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے جو ابھی مذکور ہوا ۷ اور اگر کسی کو انہوں نے عطا فرما دیا تھا تو موصوبہ لہ کا ترکہ ہے اور اس میں میراث جاری ہوگی ۷ اور اگر وہ بترکات اموال ہیں اور اصل ہی سے غیر انبیاء کے ہیں تو ان میں علی الاطلاق میراث جاری ہوگی خواہ خود اول کا ترکہ ہو خواہ موصوبہ لہ کا ۷ جن صورتوں میں میراث جاری ہوگی در صورت شرکت وراثت کے بلا تقسیم کسی ایک کو اس میں تصرف کرنا جائز نہیں جیسے اس وقت متعارف ہے کہ اہل سجادہ اس پر قابض ہو جاتے ہیں ۷ اور جس صورت میں ایک کا قبضہ و تصرف جائز نہیں اول کی زیارت بھی جائز نہیں کیونکہ وہ انتفاع ہے بلا اذن مالکوں کے اور ظاہر ہے کہ اکثر صورتوں میں اذن معتبر کا حاصل کرنا سخت متعذر ہے کوئی غائب احمد دور ہے کوئی نابالغ ہے کوئی اس قبضہ پر دل سے ناخوش ہے ۷ البتہ اگر ایسی چیز کا وقف کرنا جائز ہو اور کسی نے ملک صحیح حاصل کر کے وقف کر دیا ہو تو یہ اشکالات رفع ہو جائیں گے مگر اس وقف کی صحت میں مجکو شرح صدر نہیں ہے کیونکہ وقف منقولات میں تعامل شرط ہے اور اس میں تعامل نہیں البتہ اگر کسی خاص طبقہ کا تعامل ہی معتبر ہو اور اہل طریق میں اس کا تعامل ہو جاوے تو گنجائش ہو اس تعامل کی تحقیق اہل طریق ہو اور اے تعامل کی صحت اہل علم سے کر لی جاوے ۷ جن صورتوں میں میراث جاری ہوتی ہو اور اس صورت کا کوئی شرعی وارث نہ رہے تو وہ بیت المال کا حق ہو اور مصرف او سکا در مختار کی روایت مع اختلاف البعض مسلمانوں کے منافع عامہ ہیں جن میں پل اور مسافر خانے اور مساجد وغیرہ بھی داخل ہیں اگر زیارت کو ان منافع میں داخل کرنے میں کسی کو شرح صدر ہو جاوے تو یہ ایک گنجائش کی صورت ہو اس صورت میں یہی وہ ملحق بالوقف احکام میں ہو جاویگا فیلحق (مثلاً) اور جن بترکات نبویہ کی سند موجود ہو متواتر ہو یا خبر واحد اور ثکا اعتقاد درجہ ثبوت میں اور احترام بھی واجب ہو اور اس میں اخلاص معصیت ہو البتہ کسی کو سند ہی میں کلام ہو او سکا حکم مثل حدیث مجری کے ہو گا علی و عملاً (مثلاً) اگر کوئی تبرک

غایت کہنگی سے عام تجارت کے نزدیک مستقیم نہ رہا ہو تو آیا اوسکو اموال سے خارج کر کے ملحق پانوں
کیا جاوے گا یا معتقدین کے نزدیک مستقیم قرار و گجر مال میں داخل کر کے اموال کا حکم دیا
و یا جائیگا قابل تحقیق ہے (۱) تبرکات کی زیارت پر معاوضہ لینا جائز نہیں یہی حکم ہے
چندہ متعارفہ کا جس میں حدود سے تجاوز ہو جاتا ہے البتہ بلا شرط و بلا عرف و بلا جبر
و بلا ذلت مضائقہ نہیں (۲) اگر کسی تبرک کو خون سائل وغیرہ لگا ہو جیسے کسی شہید کا
ملبوس تو بدولن و ہونے زیارت کرنا مخصوص اوسکو تبرک سمجھ کر انتفاع بالجنس ہونگی
وجہ سے ناجائز ہے کما فی رد المختار فصل اللبس عن الذخیرۃ لا یجوز لبسہ بلا ضرر
وہذا القید یجمع بین ہذا القول و بین ما فی الدر المختار شرط الصلوۃ لہ
لبس ثوب نجس ام اور اگر یادگار مقصود ہے تو صابون وغیرہ سے نہ دھوئیں غالی
پانی سے پاک کر دینے سے داغ زائل نہیں ہوتا یادگار بھی باقی رہے گی البتہ حضور
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سب رطوبات کو بہت سے علمائے طاہر کہا ہے اوسکا
و ہونا واجب نہیں (و لیحقق ہل سائن الانبیاء علیہم السلام مشاکر کن لہ علیہ
الصلوۃ والسلام فی ذلک) (۳) غیر مالک کو تبرکات کا بیچنا جائز نہیں (۴) تبرکات
پر عطر وغیرہ ملنا مضائقہ نہیں البتہ پھول چڑھانا چونکہ شعار اہل بدعت کا ہو گیا ہے
اچھا نہیں (۵) تبرکات میں اگر نعلین یا خفین یا جوربن ہوں جو پاتوں کے
ملبوسات ہیں اون کا قرآن مجید یا کتاب کے ساتھ رکنا عرفا خلاف ادب ہونے
کے سبب نہ چاہئے اسی طرح دوسری اشیا کو قرآن و کتاب کے اوپر نہ بھا جاوے
نہ اگر کسی مقتدا یا ذی اثر کی شرکت زیارت سے عوام کسی غلطی میں پڑ جاویں تو وہ
اس شرکت علانیہ سے احتراز کرے (۶) اگر جبہ جلال آباد کے متعلق حضرت
اویس قرنی کی روایت کا بزعم خود کوئی قائل ہو تو اوس میں عسوس کا التزام نہ ہوگا
ہذا ختام السالہ وکان المنتصف ربيع الاول سنة مؤخر عن ختم رسالة السنة
السنة الجلیبة بشہر رمضان علیہ خلقہ عج صاحب السیف الناج + وصا الشفاعة والمعالج + وصا
الانوار والاداء + وصاحب المغفر اللواء علی الہ + اصحاب الجمعین - تمت سالتہ بالقبة نفعنا الی الابد

(واقعہ ۷) صاحب اخبار الاخیار لکھتے ہیں کہ اوائل مجاہدہ میں حضرت خواجہ نے شیخ فرید کو طے کے روزہ کے لئے ارشاد فرمایا کہ تین دن کے بعد افطار کرنا انہوں نے ایسا ہی کیا۔ اشکال۔ یہ صوم وصال تھا جسکو فقہانے مکروہ لکھا ہے حل اشکال خود فقہا میں یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے چنانچہ نووی نے نقل کیا ہے قال القاضی عیاض۔ اختلف العلماء فی احادیث الوصال فقیل لہ عندہ رحمة وتخفیف فمن قدر فلا حرج وقد اوصل جماعة من السلف الايام الى قولہ اوجبہ لہم ہر بعومہ النہی الخ پھر کراہت کے قول میں بھی درمختار میں تفریق ہوئے کی تصریح ہے تو ایسے امر مختلف فیہ کو خلاف شرع نہیں کہہ سکتے۔

(واقعہ ۸) اوس گاؤں کے متصل ایک کنواں ہے کہ جس میں شیخ نے اٹلے ٹٹک کر چلہ کشی کی ہے۔ اشکال ایسی مشقت بدعت ہے حدیثوں میں اس سے کم مشقت پر تحریر آیا ہے۔ حل اشکال تحقیق یہ ہے کہ بدعت اوس وقت ہے جب اس مشقت کو قربت مقصودہ سمجھا یا بلا ضرورت ہو جیسے صحابہ کو بعض مشاق کی ضرورت نہ تھی یا بوجہ عدم محل اوس سے صحت بدنہ کو کوئی ضرر پہونچے احادیث نہی کا یہی محل ہے اور اگر معالجہ کے طور پر کرے اور اوس کا تحمل بھی کر سکے تو کوئی وجہ نہی کی نہیں خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک طول قیام سے ورم کر جاتے تھے ہٹ جاتے تھے اور پوچھنے پر آپ نے اسکو اپنے خصائص میں سے نہیں فرمایا اقلداکم ن عبد الشکور اسے جواب دے کر عموم شکر ہیں غل فرما دیا جس سے اذن کلی ثابت ہو گیا یہ تو نفس مشقت کا جواب ہے باقی اولٹا لٹکنا سو فی نفس یہ ایک فعل مباح ہے اور فعل مباح اگر کسی مباح مصلحت سے ہو مباح ہے جیسے کسی غرق کو اولٹا لٹکا دینا جس سے پیٹ کا پانی نکل جائے

لہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ علماء نے صوم وصال کی حدیثوں میں اختلاف کیا ہے پس بعض نے کہا ہے کہ اسکی ہمانعت شفت اور تخفیف کی بنا پر ہے پس جو شخص قدرت رکھتا ہو اس کے لئے کچھ حرج نہیں اور سلف کی ایک جماعت نے کئی کئی دن کا صوم وصال رکھا ہے ہاؤں ہوئے عموم نہی سے ہمانعت پر استدلال کیا

لکھا گیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ مترجم۔

بالاجماع مباح ہے حضرت ابو لہابہ انصاریؓ کا ایک غلطی پر اپنے کو ستون سے باندھ دینا اور چہ روز تک بند ہار ہنا صرف نماز کے وقت اون کی بی بی کا اونکو کھول دینا پہر بعد نزول تو بہر کے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اون کو کھولنا جو جلالین میں اور بیہوشی وغیرہ سے کمالین میں منقول ہے اس اباحت کا مؤید ہے اور یہ اولاً لکننا ممتد نہ تھا عشر کے بعد سے تہجد کے قبل تک تھا بعض خدام سے اس لکنے میں اور لکنے میں مدد لیتے تھے اب کوئی اشکال نہیں رہا اسکا تتمہ راحت القلوب مجلس چہارم واقعہ ۳۲ کے تحت میں بھی مذکور ہوگا۔

ازایس الارواح

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ حضرت نجمہ امجد الدینؒ (واقعہ ۷۱) حضرت خواجہ معین الدین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خواجہ عثمان ہارونی کی خدمت میں حاضری ہوئی اور اس فقیر نے پابوسی کے لئے زمین پر سر رکھا اس اشکال زمین پر سر رکھنا ظاہراً سجدہ ہے اور مخلوق کے آگے سجدہ کرنا گنہگار ہی کا ہو حرام ہے۔ حل اشکال ممکن ہے کہ مجاز ہو نیاز مندی سے جیسا حضرت سعدی رحمہ اللہ کے اس شعر میں ہے

حدایت ثنا گفت و تجبیل کرد
زمین بوس قدر تو جبریل کرد
یقینی بات ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہی آپ کے رو برو زمین بوسی نہیں کی اور اس کا قرینہ خود انیس الارواح کی چوتھی مجلس میں خواجہ عثمان رحمہ اللہ کا ارشاد ہے کہ حضرت عمرؓ نے اوٹھکر زمین بوسی کی الخ اور ظاہر ہے کہ اوس وقت ہرگز اس کا معمول نہ تھا پس یہاں مجاز ہونا یقینی ہے اسی طرح حضرت خواجہ صاحب کے قصہ میں بھی سمجھ لیا جاوے۔ دوسرے اگر سجدہ کو حقیقی ہی معنی پر محمول ہو تب بھی اس کی کوئی دلیل نہیں کہ وہ بزرگ مسجود لہ خدا تعالیٰ نے آپ کی شرافت اور عزت افزائی کی اور جبریلؑ نے زمین بوسی کا حکم کی۔ مترجم۔

ہوں ممکن ہے مسجود حق تعالیٰ ہوں اور وہ بزرگ جہت سجدہ ہوں جیسے سجدہ
الی الکعبہ میں مسجود حضرت حق ہیں اور کعبہ جہت سجدہ جیسا بعض مفسرین نے
سجدہ ملئکہ لادم میں یہی کہا ہے کہ آدم علیہ السلام مسجود نہ تھے صرف جہت سجدہ
تھے اور انہوں نے لام کو بمعنی الی لیا ہے اور حضرت حسان رضی کے قول سے
استشہاد کیا ہے اللیس اول من صلی لقبلتکم اور اسی پر محمول ہے بعض
عشاق کا قول :-

قسم بقبلہ روئے تو یارسول اللہ رواست سجدہ بسو تو یارسول اللہ
آپ کے روئے مبارک کو قبلہ کہنا اور بسوئے تو کہنا اس میں نص ہے
لفظ ترا نہیں کہا۔ ایسا ہی جواب دیا ہے تصور شیخ کے معاملہ میں حضرت
شیخ مجد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے جس کو انوار العارفین میں مکتوبات
جلد ثانی مکتوب سی ام سے نقل کیا ہے ضروری عبارت اوس کی یہ ہے کہ
ورزش نسبت رابطہ را نوشتہ بودند کہ بعدے استیلا یافتہ است
کہ در صلوات آل را مسجود خود میداروی بیند و اگر فرضا لقی کند منتفی
نمیکرد و الی قولہ رابطہ را چسرا نفی کنند کہ او مسجود الیہ است نہ مسجود لہ
چرا محارِب و مساجد را نفی نکنند اہ باقی یہ سوال کہ سجدہ میں استقبال
قبلہ تو ہونا ضروری ہے اور اس میں اس شرط کا التزام نہیں ہو سکتا اس کا
جواب یہ ہے کہ یہ شرط اجتہادی ہے اس میں اختلاف کی گنجائش ہے
چنانچہ نیل الاوطار باب التکبیر للمسجود میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی کے نزدیک
سجدہ تلاوت میں وضو شرط نہیں اور ابو عبد الرحمن کے نزدیک استقبال

ملہ کیا وہ ایسے نہیں کہ انہوں نے کہ سب پہلے تہا سے قبلہ کی طرف نماز پڑھی ۱۲ سالہ یارسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم آپ کے روئے مبارک کو قبلہ کی قسم ہو کہ سجدہ کرنا آپ کی طرف جائز ہو سکتا نسبت رابطہ کی ورزش کے متعلق لکھا تھا
کہ اس قدر اوس کا غلبہ ہو گیا ہو کہ نماز میں وہ مسجود معلوم ہوتا ہو اور نظر آتا ہو اور اگر بالفرض اوس کی نفی کجاوے تو مستثنیٰ
نہیں ہوتا الی قولہ رابطہ کی کیوں نفی کرتے ہیں کیونکہ وہ مسجود الیہ ہو نہ کہ مسجود لہ اور اگر باوجود مسجود الیہ ہو سکے نفی کرنا

قبلہ بھی شرط نہیں اہ اور ایک شبہ اس میں ابہام کا ہو سکتا ہے کہ دوسرے دیکھنے والے غلطی میں پڑ سکتے ہیں اور نیت کا علم اونکو نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ غلبہ تواضع سے اپنے مقتدا ہونے کی طرف التفات نہیں ہوا اور اس جواب میں اور اسی طرح اس کی اوس فرع میں جو حضرت مجدد و صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمائی ہے گو یہ خدشہ ہے کہ کسی سمت کا جہت سجدہ بنا نا خود امر تبدیلی ہے قیاسی نہیں اس لئے غیر کعبہ کو اس باب میں کعبہ پر قیاس نہیں کر سکتے اور نہ اس کی نظیر سلف میں کسی سے منقول ہے تو گو یا غیر سمت کعبہ کو جہت سجدہ بنانے کی مخالفت پر امت کا اجماع ہے اور محاریب کی نفی اس سے لازم نہیں آتی کیونکہ وہ ساجد کی نیت میں جہت سجدہ نہیں بلکہ جہت سجدہ کے طریق میں واقع ہو گئے ہیں اور یہ وقوع فی الطريق محاریب کے جہت سجدہ ہونی کو مستلزم نہیں مگر اولاً اجماع میں کلام ابو عبد الرحمن کا قول مذکور قاج اجماع ہو ثانیاً بعد تسلیم اجماع یہ خدشہ خود دقیق ہے اسلئے اگر کسی نظر اس تک نہ پہنچے اسکو خطا اجتہادی میں داخل کر کے موجب معصیت نہ کہا جاوے گا مگر یہ جواب باوجود اس خدشہ کے جو ایک درجہ میں اون حضرات سے دفع بھی کرو یا کیا ہے اوس جواب سے اچھا ہے جو بعض نے اختیار کیا ہے یعنی سجدہ نجیت کی حرمت میں کلام کیا ہے وہ کلام یہ ہے کہ شرائع من قبلنا میں سجدہ نجیت کا جائز ہونا قرآن مجید سے ثابت ہے چنانچہ آدم علیہ السلام کو ملکہ نے سجدہ تجتہ کیا یوسف علیہ السلام کو اون کے ابوین اور اخوان نے کیا اور ہماری شریعت میں اوس کا نسخ ثابت نہیں کیونکہ جو حدیث نبی کی اس باب میں آئی ہے وہ خبر واحد ہے اور خبر واحد معارض خبر قطعی کی نہیں ہو سکتی اس لئے حسب قاعدہ حجیت شرائع من قبلنا وہ ہمارے لئے بھی جائز ہو گا سو یہ جواب چند وجوہ سے مخدوش ہے اول سجدہ ملکہ یا اہل بیت یوسف علیہ السلام جو قرآن میں مذکور ہے یہی ثابت نہیں کہ وہ

سجدہ تھا یا انخدا و سرے اگر سجدہ ہی تھا تو آدم علیہ السلام یا یوسف علیہ السلام سجدو تھے یا جہت سجدہ تیسرے یہ بھی مسلم نہیں کہ وہ حدیث خبر واحد ہے اوس کی اسانید میں اتنا نقد ہے کہ اوس پر تو اتر کا حکم کیا جاسکتا ہے فان الحدیث رواہ ابو داؤد والطبرانی والحاکم والبیہقی عن قیس بن سعد والترمذی عن ابی ہریرۃ والدارمی والحاکم عن بریدۃ و احمد عن معاذ والطبرانی عن سراقۃ بن مالک وصہیب وعقبۃ بن مالک وغیر ان بن مسلم و رواہ ابن ابی شیبۃ عن عائشۃ والبیہقی ابیض عن ابی ہریرۃ کذا فی جمع الجوامع للسیوطی (ہکذا وجدته فی قرطاس عتیق بخط لم یخص آلان من این کنت اخذتہ فلایاجم چوتھے اگر وہ سجدہ تہت ہی تھا اور مسجود جہت سجدہ نہ تھے اور وہ خبر خبر واحد ہی ہے تب بھی جب اوس کی حرمت پر اجماع ہو گیا تو حکم قطعی ہو گیا اور گواہ اجماع خود ناسخ نہیں ہوتا مگر دلیل قطعی ہوتی ہے کسی ناسخ کے وجود کی گو وہ ناسخ ہم کو معلوم نہ ہو یا معلوم ہو اور ظنی ہو یا اہل علم کو یہ سب مقدمات معلوم ہیں اور بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ سجدہ تہت تو حسب فتوے فقہا حرام ہی ہے لیکن یہ حضرات بھی مجتہد تھے گو مجتہد مطلق نہ ہوں مگر ایک دو مسئلہ میں اجتہاد کے امتناع کی بھی کوئی دلیل نہیں پس ممکن ہے کہ ان کے نزدیک سجدہ منصوصہ سجدہ متعارفہ ہو اور وہ حدیث خبر واحد ہو یا معلل علت کے ساتھ ہو کہ جب اندیشہ افضاء الی الشراء کا ہو اور یہاں علت منتفی ہو کیونکہ فاعلین اہل فہم تھے اسلئے تکمیر نہ کیا ہو اور یہ جواب بخوبی سجدہ تہت کا اس لئے بھی پسندیدہ نہیں کہ خود انیس الارول چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ صاحب سے حدیث سے اسلئے کہ اس حدیث کو قیس بن سعد روایت کیا ابو داؤد اور طبرانی وحاکم و بیہقی نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیا ترمذی نے اور حاکم و دارمی نے بریدہ سے اور احمد نے معاذ سے اور طبرانی نے سراقۃ بن مالک وصہیب عقبۃ بن مالک وغیر ان بن مسلم سے اور عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کیا ابن ابی شیبۃ اور نیز بیہقی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیا

منقول ہے کہ اگر سوائے خدا کے دوسرے کو سجدہ کرنا ناجائز ہوتا تو میں حکم کرتا عورتوں کو کہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کریں اور ظاہر ہے کہ یہ سجدہ تحیت ہی ہوتا تو حضرت خواجہ صاحب بھی اس کے ناجائز ہونے کے قائل ہیں۔ بعد تحریران سطور کے اس باب میں بعض ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نظر سے گزرے مزید بصیرت کیلئے وہ بھی نقل کرتا ہوں۔

(۱۷۱) از فوائد الفوائد جلد چہارم مجلس ۷ رجب ۸۱۹ھ اس کے بعد اس بات کا ذکر ہوا کہ مریدین حضرت خواجہ کی خدمت میں آتے ہیں اور سرزمین پر ٹیکتے ہیں حضرت خواجہ ذکرہ اللہ باخیر نے فرمایا میں تو یہ چاہتا تھا کہ لوگوں کو منع کر دوں چونکہ میرے شیخ کے سامنے لوگوں نے اس طرح کیا اس لئے میں نے منع نہیں کیا۔

(۱۷۲) از فوائد الفوائد جلد چہارم مجلس ۲۸ جمادی الاولیٰ ۸۱۶ھ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس خلق آتی ہے اور زمین بوسی کرتی ہے چونکہ شیخ الاسلام فرید الدین و شیخ قطب الدین قدس اللہ روحہما العزیز منع نہیں کرتے تھے میں بھی منع نہیں کرتا۔ (الی قولہ خطاً ببعض المشاغبین) سنو جس فرض کی فرضیت اوٹھا دی جاتی ہے تو اس کا درجہ استجابی باقی رہا کرتا ہے جیسا پیام بیض اور عاشورار کے روزے (الی قولہ) سجدہ پہلی امتوں پر مستحب تھا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ آیا تو وہ استجاب جاتا رہا اباحت باقی رہی اب اگر مستحب نہیں ہے تو مباح ہے اور امر مباح پر نفی و منع کہیں آیا نہیں۔

(۱۷۳) از در نظامی باب ۵۸ جمع کردہ مولانا علی بن جاندار اصل الخلفاء اوس میں مضمون بالا پر اتنی زیادت ہے فرمایا میرے سامنے لوگ سرزمین پر رہتے ہیں میں اس کو اچھا نہیں سمجھتا مگر چونکہ میرے مشائخ کے سامنے ایسا ہی

کرتے چلے آتے ہیں لہذا منع بھی نہیں کر سکتا کیونکہ منع کرنے سے یا تجہیل
 مشلح لازم آتی ہے یا اون کی تفصیق لازم آتی ہے اھ گو اس استدلال
 میں یہ کلام ہے کہ یہ اوس وقت ہو سکتا ہے جب نبی وارد نہ ہو اور یہاں
 نبی موجود ہے جو شاید مشلح کے نزدیک معلل ہو علت کے ساتھ جیسا عقرب
 گذرا ہے نیز یہ بھی کلام ہوگا اگر منع کے ساتھ اون کے فعل کو ماول کہا جاوے
 تو تجہیل و تفصیق بھی لازم نہیں آتی مگر تاہم ان ملفوظات سے یہ امور مستفاد
 ہوتے ہیں - اول حضرت اس سجدہ کو سجدہ تحیت فرماتے ہیں اور گو میرے
 جواب سے اس کو اس لئے تنافی نہیں کہ شاید یہ تقریر علی سبیل التفرل
 ہو کہ اگر سجدہ تحیت ہی مان لیا جاوے تو پھر یہ جواب ہے لیکن اسکا تفرل
 پر محمول کرنا ظاہر کے خلاف ہے (دوم) حضرت اس کو اچھا نہیں سمجھتے تھے
 اور منع فرمانا بھی چاہتے تھے مگر منع کرنے کو اون مشلح کے ساتھ صورت
 مزاحمت سمجھ کر خلاف ادب سمجھتے تھے۔ سوم غلبہ ادب کے سبب اس استدلال
 کے جواب کی طرف اون حضرات کا ذہن عالی ملتفت نہیں ہوا اب اس پر
 یہ تقریر لازم ہوگی کہ اگر کسی کی یہ حالت نہ ہو یعنی ایسا مغلوب الحال بھی نہ ہو
 اور اس استدلال کا جواب بھی اوس کو معلوم ہو گیا ہو جیسا میں نے درمیان
 درمیان ظاہر کر دیا ہے تو وہ شخص معذور نہ ہوگا خصوص جبکہ حامل اسکا
 ترفع وجاہ ہو تب تو دین کا سالم رہنا نہایت مشکل ہے واللہ یعلم ما بقی
 وما تکفان ھ

(اشکال ۱) حضرات صوفیہ کے کلام میں کثرت سے روایات اہل
 پائی جاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ ایسی روایات کا نقل کرنا خلاف شریعت ہے
 حل اشکال - یہ حضرات اس میں اس لئے معذور ہیں کہ انکو تحقیق اتحاد
 کے لئے فراغ میسر نہیں ہوا جس راوی پر اوس کی ظاہری علمی و عملی
 لہ اور اتہ اتہا جانتے ہیں جس امر کو ہم لوگ ظاہر کرتے ہو جس بات کو پوشیدہ رکھتے ہو ہاتھ

حالت سے حسن ظن ہوا اس سے روایت نقل کر دی اور اس سے علم ہر
ظاہر بھی خالی نہیں ایک کی روایت کو دوسرا بے اصل یا موضوع بتلاتا ہے
اور دونوں معذور ہیں اسی طرح یہاں بھی سمجھ لیجئے اور اس میں کچھ حشتیہ ہی
کی خصوصیت نہیں سب صوفیہ بلکہ فقہاء و مفسرین کے کلام میں بھی ایسی
روایتیں پائی جاتی ہیں غنیہ اور احیاء العلوم اور بیضاوی و ہدایہ ملاحظہ ہوں
مکتوبات مجددیہ میں ذکر بطریقہ حبس دم کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے منقول فرمایا
ہے (کذا فی انوار العارفین ذکر تصور الشیخ) مگر یہ تساہل اصل مقصود کو
مضر نہیں کیونکہ اس مقصود پر دوسرے دلائل صحیحہ قائم ہیں اس مخدوش
دلیل پر اسکا مدار نہیں پھر اس مقصود میں تفصیل ہے وہ یہ کہ یہ مقصود اگر
صرف فن میں مقصود ہے دین میں مقصود نہیں تو اس دلیل صحیح کا دلیل
سمعی حدیث وغیرہ ہونا ضرور نہیں دوسری دلیل بھی اس کے لئے کافی ہے
بشرطیکہ وہ شرعاً باطل نہ ہو جیسے حبس دم کہ مقصود فی الدین نہیں تو گو یہ حدیث
وغیرہ سے ثابت نہیں مگر قواعد طبیبہ سے ثابت ہے اور اول قواعد پر شریعت
نے ٹیکر نہیں کیا اور اگر وہ مقصود دین میں بھی مقصود ہے تو اس دلیل صحیح کا
سمعی ہونا بھی ضروری ہے جیسے اعمال مامور بہا یا منہی عنہا کی مطلوبیت و ممتنعیت
کہ ان کے متعلق اگر کوئی خاص روایت ثابت ہی نہ ہو مگر دوسری صحیح روایات تو بکثرت
ثابت ہیں اور اس منبر کی کچھ بحث باب دوم میں گزری ہے۔

ایضاً از انیس الارواح

(اشکال ۱) حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ کا ملفوظ نقل کیا گیا
ہے جس میں ہر ماہ کے چاندگاہ کے خواص حوادث و واقعات کی تفصیل
ہے اور یہ مشابہ ہے احکام نجوم کے۔ حل اشکال۔ اس سے اعتقاد و تاثیر
لازم نہیں آتا جو کہ شرعاً مذموم ہے ممکن ہے اس اقتران کا عاۃ اللہ ہونا

مقصود ہو جو فی نفس مذموم نہیں اس سے وہ اشکال تو جاتا رہا البتہ دو سوال باقی ہیں ایک یہ کہ اس اقتران کی کیا دلیل اس کا جواب تو وہی ہے جو اوپر کے اشکال کا مذکور ہوا ہے یعنی حسن ظن بالراوی وعدم فراغ للتحقیق دوسرا سوال یہ ہے کہ عوام تو اس اقتران عادی اور تاثیر میں فرق نہیں سمجھتے پس یہ حکم اون کے مفسدہ کا سبب ہو جاوے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حسن ظن بالعوام کے سبب اس کا احتمال نہیں ہوا اسلئے معذور ہیں۔

(اشکال ۷) حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان سے نزول فرماویں گے اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دوسرے آسمان پر ہیں جواب یہ ہے کہ یہ بنا بر شہرت و حسن ظن بالرواة کے فرما دیا اور شہرت یا تو بے بنیاد ہے یا اوس کی یہ توجیہ ہے کہ آسمان سے مراد فلک یعنی مطلق کرہ ہے ہم سے اوپر کرہ ہوا کا ہے اوسکو اوپر کرہ آگ کا تو اس طرح دوسرا آسمان چوتھا کرہ ہے قالہ بحر العلوم۔

(اشکال ۸) چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ کا ملفوظ ہے کہ جب حضرت ابراہیم بن ادہم خانہ کعبہ تک پہنچے تو اوس مقام پر خانہ کعبہ کو نہ پایا اور آواز آئی کہ خانہ کعبہ ایک ضعیفہ کی زیارت کو گیا ہے اور اون کے گرد طواف کر رہا ہے اور یہ ضعیفہ رابعہ بصریہ تھیں اہ سو اگر ایسا ہوتا تو تمام تاریخوں میں متواتر ہو جاتا کیا ایسا خلاف واقع قصہ نقل کرنا خلاف شریعت نہیں ہے حل اشکال کعبہ سے مراد عمارت نہیں ہے بلکہ تجلیات خاص ہیں اور زیارت و طواف سے مراد اون تجلیات کا خصوصیت کے ساتھ کسی طرف متوجہ ہونا سو اس میں کیا اشکال ہے۔

(اشکال ۹) چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ عثمان رحمہ اللہ کا ملفوظ ہے کہ چونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ملک حق ہو گئے تو حق خود ملک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہو گیا اہ کیا اللہ تعالیٰ کیسی ملک ہو سکتے ہیں حل اشکال۔ ملک مجاز ہو خصوصیت سے مشاکلہ لفظ ملک سے توجیہ کیا گیا

اور اسی مشاکلت سے تاویل کی ہے مولانا جامی رحمہ نے فصوص میں شیخ اکبر رحمہ کی قول کی تعبیر فی واعبد یعنی بطبعی (بمعنی بکینی)

(اشکال ۳۱) ساتویں مجلس میں بعض نوافل کے متعلق حضرت خواجہ عثمان رحمہ کا ملفوظ ہے کہ بعد ہر فریضہ کے یہ نماز ادا کی جاتی ہے اور بعض فرائض کے بعد تو نوافل پڑھنا جائز ہے۔ حل اشکال ہر نماز سے مراد وہ ہر نماز ہے جس کے بعد نوافل جائز ہیں اور اگر ہر نماز ہی مراد ہو تو بعد سے مراد بعد متصل نہیں مثلاً فجر کے بعد اور سو وقت پڑھے جب آفتاب بلند ہو جاوے اور عصر کے بعد جب کہ آفتاب غروب ہو جاوے۔

(اشکال ۳۲) ساتویں مجلس میں ہے کہ حضرت خواجہ ابو یوسف حنفی رحمہ اللہ جس وقت نماز پڑھنے کھڑے ہوتے تو قبل شروع کرنے کے ہزار ہزار بار تکبیر کہتے اور پھر بیٹھ جاتے اور پھر اٹھتے یہاں تک کہ جب تک حضوری حاصل نہ ہوتی نماز شروع نہ کرتے اور اس میں اشکال یہ ہے کہ ان تکبیرات کہنے کے وقت اگر نیت شروع کی نہ ہوتی تھی تب تو اخیر تکبیر سے بھی نماز شروع نہ ہوگی اور اگر نیت ہوتی تھی تو اول ہی تکبیر سے نماز شروع ہو جاتی تھی (صراحہ فی الدر المختار) تو اس کو قطع کرنا کیسے جائز تھا۔ جواب یہ ہے کہ تکبیر ختم کرنے کے قبل حضوری نہ دیکھتے تو شروع کرنے کی نیت بدل دیتے تھے تو نیت کل تحریمہ کے ساتھ مقرون نہیں ہوتی تو شروع صحیح نہیں ہوا لہذا قطع جائز ہوا اور اخیر تکبیر میں ختم سے پہلے حضوری دیکھتے تو نیت کو نہ بدلتے اس لئے شروع صحیح ہو جاتا۔

ساتویں مجلس (واقعہ ۳۳) پھر فرمایا کہ ایک روز حضرت خواجہ جنید بغدادی اور حضرت خواجہ شبلی رحمۃ اللہ علیہا باہر شہر بغداد سے واسطے تفریح کے تشریف لے گئے جب نماز عصر کا وقت آیا تو ان دونوں بزرگوں نے تازہ وضو کیا اور تہیہ نماز کا کیا تھا کہ ایک شخص جنگل سے آیا اس کے سر پر

ایک گٹھا لکڑیوں کا تھا اوس کو رکبہ کے اوس نے بھی وضو کیا اور نماز پر کھڑا ہوا ان دونوں بزرگوں نے فراست سے معلوم کیا کہ یہ شخص اصلین کا ملین سے ہے لہذا سب نے بالاتفاق اون کو امام بنایا ہر چند انہوں نے عذر کیا مگر پڑیرا نہ کیا۔ الغرض وہ بزرگوار نماز پڑھانے لگے اور رکوع اور سجود میں اتنا توقف کرتے تھے کہ سب کو خوف ہوا کہ وقت نماز عصر کا فوت ہو جاوے گا۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو سب نے اون بزرگوار سے زیادہ درازی رکوع و سجود کا سبب دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جب میں تسبیح کہتا ہوں تو جب تک جواب اوس کا لبیک عہدی نہیں آ جاتا اوس وقت تک دوسری تسبیح نہیں کہتا ہوں اس وجہ سے مجھ کو رکوع اور سجود میں دیر ہو جاتی ہے اون بزرگوار کے یہ فرمانے سے سب کو ایک عجیب کیفیت طاری ہوئی اور اپنی نماز کی حالت پر تاسف ہوا۔

اشکال۔ دو تسبیح کے درمیان سکوت طویل خلاف سنت ہے جس کو خواجہ صاحب نے بلا ٹیغیر نقل کیا۔ حل اگر عذر سے ہو جائز ہے جیسے کسی کو کہانسی ہونے لگے یا سانس رک جاوے یا زبان مآوف ہو جاوے اون بزرگ کو غلبہ حال کا عذر تھا جو غلبہ سعال سے قوی تر عذر ہے۔

(واقعہ ۱۷) اس جگہ فرمایا کہ اسے درویش ایک بزرگ بندہ و شرف میں تھے صاحب کشف و کرامت مگر وہ نماز نہیں پڑھتے تھے جب اون سے کہا گیا کہ نماز کیوں نہیں پڑھتے فرمایا کہ تم کو اس سے کچھ کام نہیں مگر میں جیتکا جمال پار نہیں دیکھ لیتا اوس وقت تک مجھ کو چین و قرار نہیں آتا۔ **اشکال۔** اس قصہ کو جو خلاف شرع ہے نقل کر کے ٹیغیر نہ فرمانا یہ موافقت ہے خلاف شرع امر میں۔ حل یہ بزرگ خواجہ صاحب کی رائے میں دوام مشاہدہ سے مغلوب الحال تھے اس لئے غیر مکلف تھے۔

۱۸ **(واقعہ ۱۸)** اپہر فرمایا کہ یہ (جنی احمد معشوق) نماز نہیں پڑھتے

تھے چنانچہ لوگوں نے اون سے کہا کہ آپ نماز کیوں نہیں پڑھتے فرمایا کہ نماز تو پڑھوں مگر سورۃ فاتحہ نماز میں نہیں پڑھوں گا لوگوں نے کہا یہ کیا نماز ہے جو سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جاوے الغرض جب لوگوں نے بہت کہا تو فرمایا کہ اچھا سورۃ فاتحہ پڑھوں گا مگر اوس میں ایک نعبہ و ایک نستعین نہ پڑھوں گا۔ پھر لوگوں نے کہا نہیں وہ پڑھتے لوگوں کے بہت کہنے سننے سے نماز میں کھڑے ہوئے اور سورۃ فاتحہ پڑھنی شروع کی جب ایک نعبہ و ایک نستعین پر پہنچے تو اون کے کل اعضا کے ہر ہن سے خون جاری ہوا اوس وقت حاضرین کی طرف منہ کر کے فرمایا کہ جھک کر نماز جائز نہ تھی مگر لوگوں نے کہہ کے مجھ سے نماز پڑھوائی۔ اشکال مثل تقریر اشکال بالا حل تکلیف شرعی کے لئے قدرت شرط ہے اور یہ قاعدہ نہ تھے چنانچہ اس حالت میں عجز ظاہر ہے کہ اس میں ہلاکت یقینی تھی اگر کسی عبادت میں ہلاکت کا یقین ہو اوس کی اجازت نہیں فقہار نے تصریح فرمائی ہے کہ اگر روزہ میں جوع و عطش شدید کے سبب خوف ہلاک یا خوف زوال عقل ہو روزہ ساقط ہو جاتا ہے اور نماز میں تصریح فرمائی ہے کہ جب سر سے بھی ایما کر کے سے عاجز ہو جاوے تو نماز ساقط ہو جائیگی بہرہوم و لیلہ تک تو قضا واجب ہے اور یوم و لیلہ سے زائد میں قضا بہی ساقط ہے باقی یہ کہ عجز صرف اس آیت سے تھا وہی ساقط ہو جاتی بقیہ نماز کیسے ساقط ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ہر جزو کا یہی اثر ہو اور تخصیص ذکر ہی بطور تمثیل کے ہو باقی یہ کہ اوس وقت دوسرے اجزاء کا اثر کیوں نہیں ہوا۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حدوث اثر ابتداء ہی سے ہو گیا ہو مگر ظہور اتنی دیر میں ہوا اگر یہ آیت نہ بھی پڑھتے تب بھی اتنی دیر میں ظہور ہوتا۔

رواقصہ ۱۱۶ قصہ سری سقطی چونکہ عصر کی نماز کا وقت تھا خواجہ نے

پانی نہیں پیا۔ اشکال وقت عصر کو کھانے پینے سے مانع سمجھنا بدعت ہے۔
حل باعتبار منع بدعت ہے لیکن اگر اعتقاد جواز کے ساتھ مشغولی ذکر کے سبب
ترک کی عادت اختیار کرے تو بدعت ہونے کی کوئی وجہ نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ
نماز کی تیاری اوس کے تاخیر کا سبب ہوا ہو۔

گیارہویں مجلس (واقعه ۷) جو کوئی چالیس گائے مارے تو ایک
خون کبیرہ اوس کے نامہ میں لکھا جاوے گا اور جو کوئی شخص کوئی جانور نفس
کی خواہش سے مارے گا اوس شخص نے خانہ کعبہ کے ویران کرنے میں مدد
کی ہے مگر جس جگہ اور جس طور اور جس محل میں مارنا واسے اوسکے واسطے کوئی
قباحت نہیں۔ اشکال اس سے گاؤ کشی بلکہ جانور کشی کی مذمت معلوم
ہوتی ہے حل اخیر کا جملہ خود رفع اشکال کے لئے کافی ہے معلوم ہوا کہ قتل
بغیر حق مراد ہے سو اس کی مانعت خود حدیث میں ہے۔ تکافی المشکاة ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل عصفوراً اضعافاً فوقها بغیر حقہم
سأل اللہ عن قتله قبل یارسول اللہ وما حقها قال ان یدبھا فیا کلھا ولا یقطع
فیہ یمہا اور ایک بڑی دلیل اس تنقید کی خود حضرت خواجہ صاحب اجمیری کا
فصل ہے جو اقتباس الانوار تذکرہ خواجہ صاحب میں اس طرح مذکور ہے چوں
حضرت خواجہ ورنجا سکونت کردہ ہر روز خادمان یک گاؤ خریدہ می آورند و مذبح
میں گردند و میخورند تا کفار ازیں واقعہ آگاہ گشتند و بہ آتش غضب سوختند
و جمع گشتہ سلاح و چوب سنگ و فلاخن برداشتنہ روانہ شدند الخ

لہ جیسا کہ مشکوٰۃ میں روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے چڑیا یا اوس بڑے جانور کو ناحق
قتل کیا تو اللہ تعالیٰ اوس سے اس قتل پر مومنہ ذکر نیچے حضور کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ کیا حق ہے
ان جانوروں کا فرمایا کہ انکو ذبح کر کے کھالیا جاوے نہ یہ کہ سر کاٹ کر پھینک دیا جاوے۔ لہ جو وقت حضرت خواجہ
صاحب نے اس جگہ سکونت اختیار کی خدام ہر روز ایک گائے خرید کر لاتے تھے اور ذبح کرتے تھے اور کھاتے تھے
کفار اس واقعہ کو گاہہ کر اور آتش غضب میں سوختہ ہو کر اور سب حج ہو کر لکڑی پتھر گچن لیکر روانہ ہوئے مہتر عم

تیرہویں مجلس۔ (واقعہ ۱۹) ارشاد فرمایا کہ امیر المؤمنین حضرت علیؑ کے
 وجہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی
 نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور اس کو یہ معلوم نہیں کہ کتنی نمازیں قضا ہوئی
 ہیں سو اس کو چاہئے کہ دو شنبہ کی رات کو پچاس رکعت نماز پڑھے اور
 ہر رکعت میں سورہ فاتحہ ایک بار اور سورہ اخلاص ایک بار پڑھے اور جب نماز
 سے فارغ ہو تو ایک سو بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف
 بھیجے خدا تائے ان سب نمازوں کا کفارہ ادا کر دے گا اگرچہ سو برس کی کیوں
 نہوں۔ اشکال اس میں دو سوال ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث کہاں ہے اس کا جواب
 اشکال کے حل میں گزر چکا ہے دوسرا سوال یہ ہے کہ اس
 سے معلوم ہوتا ہے کہ خواجہ صاحب اس کے معتقد تھے کہ نفل پڑھنے سے
 فرض نماز کی قضا ساقط ہو جاتی ہے اور یہ اعتقاد خلاف شرع ہو چکا
 یہ لزوم مسلم نہیں ممکن ہے کہ مراد یہ ہو کہ باوجود باقاعدہ قضا پڑھ لینے کے قضا کا
 جو گناہ ہوا تھا وہ معاف ہو جاتا ہے چنانچہ لفظ کفارہ اس طرف مشیر ہے۔

سولہویں مجلس۔ (واقعہ ۲۰) ابھر فرمایا کہ میں نے حضرت خواجہ
 محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ
 نے ایک بار خانہ کعبہ میں بایاں پیر پہلے رکھا تو آواز آئی کہ بیل اس طرح
 خانہ خدا میں داخل ہوتے ہیں اسی وجہ سے ان کا لقب ثوری ہو گیا۔

اشکال یہ تو باطل تاسیخ اور لغت کے خلاف ہے۔ حل اول تو تاسیخ اور
 لغت کا نہ جاننا کوئی نقص نہیں دوسرے اس سے تاسیخ اور لغت کا
 انکار لازم نہیں ممکن ہے کہ یہ مراد ہو کہ الہامی خطاب بطور لطیفہ کے ہوا ہو
 اور صاحب واقعہ نے اس مسرت میں اس کو شہرت دی ہو تو اس تلقیب
 میں اس خطاب کو اتنا دخل ہو جیسے حضرت ابو ذر غفاریؓ روایت کے
 سے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ وان رغم انف ابی ذر

لذت لیتے تھے۔

از دیل العارفین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ معین الدین رحمہ جمع فرمودہ حضرت
خواجہ قطب الدین کا محی رحمہ

مجلس اول۔ (واقعہ ۱۱) فرمایا کہ عارف اوس کو کہتے ہیں کہ تمام عالم کے احوال جانتا ہوا اور اپنی عقل سے سو ہزار رموز بیان کرے اور تمام دقائق محبت کا جواب دیکے۔ اشکال تمام عالم کا احوال جانتا تو حضرات انبیاء علیہم السلام کے لئے بھی ثابت نہیں چہ جائے اولیاء۔ حل طحوال سے مراد احوال دنیویہ نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ حالات قلبیہ کی معرفت میں ایسی مہارت ہو کہ ہر حالت کی تشخیص کر کے اوس کا معالجہ کر سکے چنانچہ اسی ملفوظ میں رموز کا بیان اور دقائق محبت کا جواب دے سکنا اس کا قرینہ ہے اور اچانٹا کسی حالت کے متعلق شرح صدر نہ ہونا اس عموم عرفی کے منافی نہیں

مجلس چہارم (واقعہ ۱۲) ارشاد فرمایا کہ اصل میں کہل کہلا کر ہنسنا کنا کبیرہ ہے اہل سلوک کے نزدیک مسکرا نا بھی کہل کہلا کر ہسنے میں داخل ہے اشکال یہ دونوں مسئلے صحیح نہیں۔ حل مراد وہ ہنسنا ہے جو غفلت سے ہو اور کبیرہ سے مراد معنی اصطلاحی نہیں بلکہ جو عمل اپنے کم درجہ کے عمل سے بڑا ہوا اگرچہ صغیرہ اصطلاحی بھی نہ ہو۔

مجلس چہارم۔ (واقعہ ۱۳) فرمایا کہ خواہش نفس سے قصداً (جان بوجہ) قبرستان میں کھانا کھانا کبیرہ ہے اور کہانے والا ملعون و منافق ہے۔ پہر یہ حکایت بیان فرمائی کہ میں نے امام ابو الجہیز کی زندگی کے روضے میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر من اکل فی المقابر طعناً وشراباً فہو ملعون و منافق۔ (ترجمہ) یعنی جس

شخص نے قبرستان میں کھانا کھایا یا پانی پیا وہ ملعون اور منافق ہے
اشکال وحل اشکال۔ مثل بالا اور اس ملفوظ میں ملعون و منافق
اپنے معنی مشہور پر نہیں بلکہ جو شخص اوس رحمت خاصہ سے بعید ہو
جواہل ذکر کے لئے ہے اور جو شخص ایمان کے اوس درجہ فاضلہ سے
بعید ہو جواہل ذکر کو حاصل ہے۔

مجلس ششم (واقعہ ۲۴) اول کوہ قاف کے کچھ عجائبات کا ذکر ہو
جس میں بعض حاضرین کو شک ہوا تھا اور قوت تصرف سے اون کو مشاہدہ
کرا دیا گیا تھا۔ اس کے بعد حضرت خواجہ معین الدین رح کا قول منقول
ہے کہ فقیر کو قوت باطنی ایسی ہی چاہیے کہ حکایات اولیاء میں جو کوئی
سننے والا شک کرے وہ اوس کو معائنہ کرا دے اشکال کیا دلائل
صحیحہ سے یہ دعوے صحیح ہے۔ حل فقیر سے مراد مطلق فقیر نہیں بلکہ مراد
خاص صاحب تصرف ہے تو معنی یہ ہوئے کہ متصرف کامل وہ ہے
اور یہ صحیح ہے گو خود تصرف ہی فقر کے لوازم سے نہیں۔

مجلس ہفتم (واقعہ ۲۵) فرمایا کہ تارک الورد ملعون اشکال ترک
ستحب پر لعنت ہونا کیسے صحیح ہے حل وہی جواب ہے جو واقعہ (۲۳)
میں گذرا۔

مجلس ہشتم (واقعہ ۲۶) فرمایا نماز تہجد کی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر فرض تھی اور ہم پر واجب ہے۔ اشکال یہ اجماع کے خلاف ہو
حل واجب سے مراد واجب اصطلاحی نہیں واجب لغوی ہے یعنی ہو کہ
اگرچہ سنت ہی ہو۔

مجلس دوازدہم (واقعہ ۲۷) فرمایا کہ ارباب محبت کا ایسا مرتبہ ہے
کہ اگر کوئی پوچھے کہ رات کو نماز پڑھی تھی تو جواب دے کہ مجھ کو اتنی فراغت
طواف ملکوت سے نہ تھی۔ میں وہاں گھوم رہا تھا اور جہاں کہیں کوئی افتاد

اور در ماندہ پایا اور دستگیری کرنا تھا۔ اشکال کیا اس شغل میں نماز معاف ہو جاتی ہے۔ حل یا تو یہ مرتبہ خاص ہے مجاذیب کے ساتھ جن پر نماز فرض نہیں یا نماز سے مراد فرض نماز نہیں نوافل مراد ہیں اور اس سے بھی مراد کثرت ہے۔ سو خلق خدا کی خدمت کثرت نوافل سے افضل ہے خواہ خدمت ظاہری ہو یا باطنی یعنی عقبات باطنی میں دستگیری کرنا خواہ تعلیم سے یا دعار و ہمت سے۔

از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات خواجہ قطب الدین کا کی رحمۃ اللہ علیہ جمع فرموا
حضرت بابا فرید گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ

مجلس دوم۔ (واقعہ ۳۱) فرمایا کہ ایک مرتبہ ایک درویش کسی تہمت کے سبب سے بغداد میں پکڑا گیا اور معرض قتل میں لایا گیا چونکہ حکم تھا کہ قبلہ رو کھڑا کر کے گردن ماری جائے جب جلا دتلوار لیسکر اوس کے پاس آیا تو اوس کی نظر اپنے پیر کی قبر پر جا پڑی اوس نے فی الفور قبلہ سے منہ موڑ کر اپنے پیر کی قبر کی طرف منہ کر لیا جلا دے پوچھا کہ تو نے قبلہ سے کیوں منہ پھیرا اوس نے کہا کہ میں نے اپنے قبلہ کی طرف منہ کر لیا ہے تو اپنا کام کر حجت سے کیا مطلب وہ پیر حجت کرنے لگا کہ اتنے میں والی ملک کا فرمان آیا کہ اس کو چھوڑ دو یہ کہہ کر خواجہ قطب الاسلام آنکھوں میں آنسو بہا اور فرمایا کہ دیکھو سچا عقیدہ یہ چیز ہے کہ اوس کی بدولت وہ درویش قتل ہونے سے بچ گیا۔ پھر فرمایا کہ ایک دفعہ خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ اپنے یاروں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور سلوک کی ترغیب دے رہے تھے ہر بار وہ جب اپنے داہنی طرف دیکھتے فوراً کھڑے ہو جاتے تمام لوگ

متتبع مگر کسیکو مجال نہ تھی کہ کوئی دم مارے چنانچہ آپ نے کئی بار ایسا ہی کیا الغرض جب سب چلے گئے تو ایک یار نے جس کو آپ سے عرض کرینکا موقع ملتا تھا عرض کیا کہ آپ ہر بار قیام کیوں فرماتے تھے آپ نے فرمایا چونکہ اوسط طرف میرے پیر شیخ عثمان ہارونیؒ کی قبر مبارک تھی جب میری نظر اوپر پڑتی تھی تو مجھ پر قیام کرنا فرض ہو جاتا تھا تیل سکودیکہ قیام کرتا تھا۔ پھر فرمایا کہ مرید کو چاہئے کہ اپنے پیر کو حاضر وغائب یکساں تصور کرے جیسا حالت زندگی میں جانتا تھا اور ادب کرتا تھا ویسا ہی وفات کے بعد بھی ادب کرے بلکہ اوس سے زیادہ خیال رکھے۔ اشکال قبلہ سے منہ موڑنے اور قبر کی طرف منہ کرنے کو خوش اعتقاد ہی فرمانا چہ معنی حل قبلہ سے اعراض مقصود نہ تھا بلکہ شیخ کی طرف توجہ مقصود تھی اور گو وہ توجہ قبر کی طرف کرنے پر موقوف نہیں لیکن معنی کے ساتھ صورت کو جمع کرنا اجماع اللغاطر ہوتا ہے اور اس توجہ الی المقصود سے عدم توجہ الی القبیلہ بلا قصد لازم آئی اور اس میں کوئی محذور نہیں نہ شرعاً استقبال قبلہ وقت قتل کے واجب ہے اور سنجاب کا ترک اوس سے زیادہ اہم عمل کے لئے خلاف اولیٰ ہی نہیں اور یہ اس لئے اہم تھا کہ اس عمل سے جان کا بچنا مطمئن تھا اور یہ عمل اپنی حقیقت کے اعتبار سے استغاثہ نہ تھا اشکال دوم قیام کو فرض سمجھنا چہ معنی اور حاضر وغائب یکساں تصور کرنا چہ معنی حل یہ فرض اصطلاحی نہیں ہے مطلق لازم کے معنی میں ہے خواہ لزوم اوس کا طبعی ہو جس کا منشا عشق ہو اور یہ تو فقہاء نے بھی آداب قبر زیارت میں فرمایا ہے کہ قبر سے اوتنی دور بیٹھے جتنی دو صاحب قبر سے حیات میں بیٹھتا تھا اور حاضر وغائب یکساں تصور کرنا علی الاطلاق مراد نہیں بلکہ صرف ادب واحترام میں چنانچہ اس کے متصل کی عبارت اس میں نص ہے جس میں تساوی فی الادب کی تسلیم ہے۔

مجلس چہارم۔ (واقعہ ۲۹) پیر اس بات کا ذکر ہونے لگا کہ اگر مرید نفل پڑھتا ہو اور پیر اوس کو آواز دے تو وہ کیا کرے آیا نماز نفل توڑ کر جواب دے

یا نہیں خواجہ قطب الاسلام ادام اللہ بقائہ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ بہتر یہ ہے کہ نفل ترک کرے اور جواب دینے میں مشغول ہو کہ اس میں ثواب بہت ہے فرمانے لگے کہ میں ایک مرتبہ نماز نفل میں مشغول تھا شیخ معین الدین ادام اللہ ہر کاتہ نے جھکوپکارا میں نے فوراً نیت توڑ دی اور عرض کیا حاضر ہوں فرمایا آؤ جب میں خدمت میں حاضر ہوا پوچھا کہ کیا مشغولی تھی عرض کیا نماز نفل میں مشغول تھا میں نے آپ کی آواز سُنکر اسے ترک کر دیا اور آپ کو جواب دیا فرمایا بہت اچھا کیا یہ نماز نفل سے فاضل تر ہے کیونکہ پرکے کام میں مستعد ہونا عین دین کے کاموں میں مستعد ہونا ہے۔ اشکال کیا نفل نماز کا توڑ دینا اس عذر سے جائز ہے۔ حل فقہار نے احکام قطع صلاۃ میں اس جزئیہ کی تصریح کی ہے کہ نفل نماز میں اگر ماں باپ پکاریں تو اگر اون کو خبر ہے کہ نماز میں ہے تو جواب نہ دے اور اگر اون کو خبر نہیں تو نماز قطع کر کے جواب دے۔ (کذا فی الدر المختار) آگے مسئلہ مجتہد فیہ ہے کہ شیخ کا حکم مثل باپ کے ہے یا نہیں سو فقہاء کے کلام میں اس کی تصریح نہیں پائی گئی مگر مشیخ مشیخ کے لئے یہی حکم ثابت کرتے ہیں اور مجتہد پر ملامت نہیں آئندہ رسالہ شراب الشراب کے واقعہ الف کے حل میں مجتہد فیہ پر ملامت نہ ہونے کی مزید تحقیق ہے اگرچہ اس اجتہاد پر علم حجت کا حکم بھی کیا جاوے اور اس قصہ میں حضرت خواجہ صاحب کا پوچھنا کہ کیا مشغولی تھی صریح دلیل ہے کہ خواجہ صاحب کو خبر نہ تھی اور جہاں حکم میں ظاہراً اطلاق ہے دلیل سے وہ بھی مقید ہے اور اگر اطلاق بھی ہو جیسا فوائد الفوا میں مجلس ۶ ہر ذی الحجہ ۱۰۹۷ھ میں حضرت شیخ فرید رحمہ اللہ ارشاد ہے تو وہ اون کا اجتہاد ہے جس پر ملامت تو نہیں لیکن چونکہ ان پر رگوں کا مجتہد ہونا خود امر اجتہادی ہے عام طور پر مسلم نہیں اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ ایسے موقع پر نماز قطع نہ کرے چنانچہ ان ہی حضرات سے اس کی بھی تصریح منقول ہے

فوائد الفوائد مجلس ۲۶ رذی الحجۃ ۱۲۱۹ھ میں مذکور ہے اس عبارت سے کہ پھر بندہ نے عرض کیا کہ حضرت اگر کوئی نفل نماز پڑھتا ہو اور کوئی بزرگ آجاوے تو وہ کیا کرے آپ نے فرمایا کہ اسے چاہئے کہ اپنی نماز تمام کرے پھر بندہ نے عرض کیا کہ اگر پیر آجاوے تو اس کی قدمبوسی اور سعادت بہت ہے اور مرید کا اعتقاد یہ ہے کہ اس نفل نماز سے سو حصہ زیادہ ثواب ہے فرمایا حکم شرع وہی ہے جو کہا گیا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ پیر غیب دان نہیں ہوتے چنانچہ حضرت خواجہ صاحب کو حضرت قطب صاحب کے نماز پڑھنے کی خبر نہیں ہوئی۔

مجلس چہارم۔ (واقعہ ۳) پھر فرمانے لگے کہ ایک مرتبہ میں شیخ معین الدین؟ کی خدمت میں حاضر تھا اور اہل صفہ بھی موجود تھے اولیاء اللہ کا ذکر ہو رہا تھا کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور بیعت کے لئے پابوسی کی آپ نے اس کو بٹھالیا اس نے عرض کیا کہ میں مرید ہونے آیا ہوں فرمایا جو کچھ تم کہیں گے کرے گا اگر یہ شرط منظور ہے تو بیشک میں مرید کر لوں گا اس نے کہا کہ جو کچھ آپ کہیں گے وہی کروں گا آپ نے فرمایا کہ تو کلمہ اس طرح پڑھتا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایک بار اس طرح پڑھ لا الہ الا اللہ چشتی رسول اللہ جو کچھ راسخ العقیدہ تھا اس نے فوراً پڑھا دیا خواجہ اس سے بیعت لی اور بہت کچھ خلعت و نعمت عطا کی اور فرمایا میں نے فقط نیر امتحان لیا تھا کہ تجھ کو مجھ سے کس قدر عقیدت ہے ورنہ میرا مقصود یہ نہ تھا کہ تجھ سے اس طرح کلمہ پڑھاؤں میں کون اور کیا چیز ہوں ایک ادنیٰ بندگان و غلامان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوں حکم وہی ہے جو تو اول سے کہتا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ اس بات سے تیرا حق عقیدت معلوم ہوئی اب تو میرا مرید صادق ہو امرید کو ایسا ہی چاہئے کہ اپنے پیر کی خدمت میں صادق و راسخ ہو۔ اشکال کیا امتحان کے لئے

کلمہ کفر کہلوانا جائز ہے۔ حل کلمہ کفر جب ہے کہ ماول نہ ہو اور اگر یہ تاویل کی جاوے کہ رسول سے مراد سنی لغوی ہوں اور عام ہوں تو بلا واسطہ کو اور اس بنا پر یہ معنی ہونگے کہ چشتی اللہ تعالیٰ کا پیام رساں اور احکام کی تبلیغ کرنے والا ہے بواسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا حدیث وارد فی مشکوٰۃ باب الوقوف بعرفۃ میں ابن مرجم انصاری صحابی کا قول ہے انی رسول اللہ الیکم جس میں لفظ رسول اول بمعنی لغوی ہے اور جیسے قرآن مجید میں حضرت علیؑ علیہ السلام کے فرستادوں کو جو انبیاء نہ تھے سورہ یسین میں مرسل فرمایا ہے تو پھر کلمہ کفر نہیں رہتا اسی طرح اگر یہ حل تشبیہ بلیغ پر مبنی ہو جیسے ابو یوسف ابو حنیفہ میں سب کے نزدیک مسلم ہے تب بھی کلمہ کفر نہیں رہتا اور نظائر و متبادر معنی مراد نہ لینے کی تصریح خود حضرت خواجہ صاحب کے اس قول میں ہے میں کون اور کیا چیز ہوں البتہ یہ سوال باقی رہا کہ موہم کا استعمال بھی تو جائز نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ مجالس خاص تھی اور مخاطب و دیگر سامعین خوش فہم تھے اس لئے یہ مفسدہ محتمل نہ تھا اب رہی یہ بات کہ آخر مصلحت ہی کیا تھی جواب ظاہر ہے کہ مصلحت امتحان کی تھی اس طرح کہ اگر یہ راسخ العقیدہ ہے تو چمکو مخالف شریعت کا نہ سمجھو گا کوئی تاویل کر لے گا ورنہ بھاگ جائے گا۔

از راحة القلوب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر رحمہ جمع فرمودہ
حضرت نظام الدین اولیاء

مجلس اول ماہ رجب ۱۰۵۷ھ (واقعہ ملتان) میری طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اسے بابا نظام الدین جس درویش میں یہ بات ہو کہ جو کچھ ہے

اوسے وقت ہو جاوے وہ درویش ہے۔ اشکال کیا درویشی اس پر موقوف ہے احادیث میں مصرح ہے کہ بعض دعائیں خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی قبول نہیں ہوئیں حل اس کہنے سے مراد نہ دعا ہے اور نہ ہر پیشین گوئی ہے بلکہ صرف وہ پیشین گوئی ہے جو ارادہ الہیہ کے انکشاف صحیح کے بعد ہو چو نکہ مراد کا تخلف ارادہ سے جائز نہیں اور یہ پیشین گوئی ہوگی مصادف ارادہ الہیہ کے اس لئے اس پیشین گوئی کا وقوع لازم ہے البتہ انکشاف کے غلط ہونے سے عدم وقوع ممکن ہے اور یہ بھی مطلق درویشی کے لئے ضروری نہیں بلکہ خاص درویشی کے لئے ہے جس کے ساتھ انکشاف صحیح ہوتا ہو اور اصل مقصود یہ ہے کہ اپنے اختیار سے ارادہ الہیہ کے تابع رہے باقی اضطرار تو ساری مخلوق ہی تابع ہے۔

مجلس چہارم۔ ۲۷ ماہ شعبان ۱۵۸۵ھ۔ واقعہ ۳۲۔ یہ دعا گو اول کا ملازم خدمت رباعشار کے بعد وہ صلوٰۃ معکوس پڑھا کرتے تھے اپنے دونوں پاؤں باندھ کر لٹکا لیتے تھے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی تھی۔

اشکال کیا شریعت میں کوئی صلوٰۃ معکوس ہے حل اسکو صلوٰۃ مجازاً و تشبیہاً کہہ دیا ہے وجہ جامع توجہ الی اللہ ہے یعنی جیسے ناز میں توجہ الی اللہ ہوتی ہے اس عمل میں بھی توجہ الی اللہ ہوتی ہے کیونکہ مقصود اس اثناب سے نفس کو خوگر کرنا ہے تحمل تعب کا تاکہ توجہ الی اللہ کی تعب سے گریز نہ کرے۔ باقی یہ سوال کہ ایسا مجاہدہ شریعت میں کب جائز ہے اس کا

جواب یہ ہے کہ ایسی مشقتوں کو قربت مقصودہ سمجھنا بیشک بدعت ہے لیکن اگر صرف تدبیر کے درجہ میں سمجھا جاوے اور تجربہ سے مفید بھی ہو تو کیا ہرج ہے جیسے اطباء نے بعض مصباح بدنیہ کے لئے بعض ریاضات تجویز کی ہیں اہل طریق نے مصباح نفسانیہ کے لئے ایسی ریاضات تجویز کی ہیں لیکن جس کو تحمل نہ ہو اوس کے لئے یہ جائز نہیں اب یہ سوال رہا کہ اگر صبح تک اس عمل میں

مشغول رہتے تھے تو تہجد کس وقت پڑھتے تھے اس کا جواب یہ ہے صبح سے مراد قرب صبح ہے یعنی قبل تہجد تک یا بقدر تہجد پڑھنے کے لئے کہول دئے جاتے ہوں پہر اسی طرح صبح تک باندہ دیئے جاتے ہوں۔

(ششم) اس کے بعد فوائد الفوائد ۵۵ رمضان ۳۵۵ھ کے ملفوظ میں ایک روایت نظر سے گزری کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز معکوس بھی پڑھی ہے اھ اس سے ایک اور جواب بھل آیا کہ انہوں نے اتباع سنت کے قصد سے ایسا کیا ہے یہ دوسرا سوال رہا کہ روایت ثابت نہیں سوا اس کا عذر اسی باب کے (ک) میں مذکور ہو چکا ہے۔

مجلس چہارم۔ ۷۲ شعبان ۳۵۵ھ۔ (واقعہ ۳۳) اس کے بعد سلوک کا ذکر ہونے لگا آپ فرمانے لگے کہ اہل سماع اوس گروہ کے لوگ ہیں کہ جب وہ سماع و تحیر میں مستغرق ہوتے ہیں تو ایسے بے خبر ہو جاتے ہیں کہ اگر اون کے سروں پر لاکھ تلوار چلے تو انہیں ذرہ برابر خبر نہ ہو۔

اشکال کیا سماع میں ایسی بے خبری لازم ہے حل مجموعہ سماع و تحیر کے لئے ایسی بے خبری لازم ہے مگر خود تحیر ہی سماع کے لئے لازم نہیں لیکن اس سے یہ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ سماع کی اہلیت اسی شخص میں ہے جسکو ایسا تحیر اکثر پیش آتا ہو بدّل علیہ قلبہ رحم اہل سماع اوس گروہ کے لوگ ہیں الخ۔

مجلس ششم۔ ۱۱ شعبان ۳۵۵ھ۔ (واقعہ ۳۴) پہر میں نے اونے حال پوچھا کہ اپنا کچھ حال فرمائیے انہوں نے کہا میری کیفیت یہ ہے کہ میں شتر برس سے اس غار میں کھڑا ہوں ایک دفعہ ایک عورت گھر سے گزری میرے دل میں اوس کی طرف سے رغبت پائی گئی چاہا کہ اس غار سے باہر نکلوں کہ اتنے میں ہاتھ عینب نے آواز دی کہ اے مدعی تیرا عہد یہی تھا کہ ہمارے بغیر کسی سے عہد نہ کروں گا بس یہ سننے ہی چہری میرے

۱۔ اس پر اون کا یہ قول دلالت کرتا ہے۔ ۱۲ مترجم

پاس موجود تھی فوراً اوس پاؤں کو کاٹ کر باہر پھینک دیا کہ یہ کیوں اپنی خواہش نفسانی کا پابند ہوا اب تیس برس سے نہایت شرمندہ ہوں کہ قیامت کو کیا منہ دکھلاؤں گا۔ اشکال کیا اس کو تاہی پر پاؤں کاٹنا جائز تھا۔ حل غلبہ حال میں جب ایک طرف التفات ہوتا ہے دوسری طرف نہیں ہوتا اسلئے معذور ہوتا ہے خصوصاً اگر یہ سن رکھا ہو گا کہ نبی کریم ﷺ میں اعصاب رخطہ کا قطع کرنا منعم تھا تو بہ کا اور اپنی شریعت کا حکم اس باب میں معلوم نہ ہو گا یا حاضر نہ رہا ہو گا یا قطع پید پر قیاس کیا ہو گا اور فارق پر نظر نہ لگے ہو ایسا ہی ایک واقعہ ہاتھ کاٹنے کا اسرار الاویا تیسری فصل میں ہے۔ پھر اگر غلطی ہوئی تو تشدد کی ہوئی جو خدا پرستی کی دلیل ہے تساہل کی تو نہیں ہوئی جس سے نفس پرستی کا شبہ ہو سکتا ہے۔

مجلس ششم۔ اربع شعبان ۶۵۵ھ (واقعہ ۳۵) ایسے ہی ایک دفعہ خلیفہ بدخشاں شاہی نشان کے ساتھ آیا اور زمین خدمت کو بوسہ دیا اور کھڑا رہا اوس بزرگ نے فرمایا کیا مطلب ہے جو یہاں آئینکا قصد کیا کہا والی سیوستان خراج نہیں دیتا اگر حکم ہو تو میں اوس پر چڑھائی کروں انہوں نے تبسم کیا ایک لکڑی اون کے پاس رکھی تھی وہ اٹھا کر بدخشاں طرف پھینک دی اور کہا کہ میں نے والی سیوستان کو مار ڈالا جب خلیفہ نے یہ ماجرہ دیکھا لوٹ آیا چند روز نہ گزرے تھے کہ وہاں کے آدمی بہت سامال بیکر آئے اور حکایت بیان کی کہ والی سیوستان دربار عام میں تخت پر بیٹھا ہوا حکم کر رہا تھا کہ ایک لکڑی دیوار سے نکلی اور اس زور سے اوس پر لگی کہ اوس کی گردن دھڑ سے الگ ہو گئی اور زمین پر گرا اور مر گیا اور یہ آواز آئی کہ ہمارا شیخ عبدالواحد بدخشاں میں ہے یہ اوس کا ہاتھ تھا جس نے اوس کو مارا۔ اشکال کیا یہ فعل جائز تھا۔ حل ممکن ہے کہ والی سیوستان کا فرہو اور خراج کے انکار سے عہد اسلام توڑ دیا ہو اس لئے

مباح الدم ہو گیا ہو ورنہ جس شخص کو آلات ظاہرہ سے قتل کرنا جائز نہیں
اوس کو ہمت و تصرف سے بھی قتل کرنا جائز نہیں۔

مجلس پانزدہم - ۱۲ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (واقعہ ۳۶) پھر جماعت
سے نماز پڑھنے کا ذکر کرنے لگا۔ اس باب میں آپ نے حد سے زیادہ تاکید
خرامی یہاں تک کہ اگر دو بھی ہوں تو بھی ملکر جماعت سے نماز پڑھو اگرچہ دو
آدمیوں سے جماعت تو نہیں ہوتی مگر جماعت کا ثواب ضرور ہوتا ہے اگر
دو آدمی ہوں تو برابر کھڑے ہو جاؤ اشکال - کیا دو آدمیوں کی جماعت نہیں
ہوتی۔ حل مراد نفی ثواب کی نہیں ثواب تو اس میں بھی جماعت کا ہوتا ہے
اگر ثواب نہ ہوتا تو آپ حد سے زیادہ تاکید نہ فرماتے جیسا اس واقعہ میں
مذکور ہے نیز اون ہی کے قول میں جماعت کے ثواب کی بھی تصریح ہے
بلکہ مراد یہ ہے کہ اس میں سب احکام جماعت کے نہیں ہوتے چنانچہ
مبغلاہ احکام جماعت کے ایک یہ بھی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے کھڑا ہو اور
یہاں برابر میں کھڑا ہوتا ہے۔

مجلس سبست و یکم - ۱۰ محرم ۱۰۵۶ھ (واقعہ ۳۷) اس کے بعد اسی
موقع پر آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام
سے یہ حکایت پوچھی کہ جب ہم میں کوئی بھی نہ ہو گا تو کون ان کی تعزیت
کرے گا کہا یا رسول اللہ آپ کی امت آپ کو فرزوں کے تعزیت کرے گی اور
ایسی ماتم داری کرے گی کہ اوس کی صفت بیان نہیں ہو سکتی۔

اشکال کیا محرم کا یہ متعارف ماتم جائز ہے۔ حل اس عبارت کی دلالت
اس پر غیر مسلم ہے معنی یہ ہیں کہ امت کو اس قدر محبت ہوگی کہ وقوع کا
وقت آنے سے واقعہ اون کو یاد آوے گا اور اون کو رنج شدید ہوگا
یہ مطلب ہے اس کا کہ اوس کی صفت بیان نہیں ہو سکتی نہ یہ کہ
وہ شریعت کے خلاف افعال کا ارتکاب کوں گے کہ یہ تو تعزیت

بھی نہیں کیونکہ تعزیت کے معنی تلی بخشیدن ہیں نہ کہ غم انکجتن پہر
خود محبت کے ہی خلاف ہے چنانچہ موٹی بات ہے کہ غم کا سامان
جمع ہونے سے تو دشمن کو بھی غم ہو جاتا ہے محبت تو یہی ہے کہ بد و نیک
غم کے غم ہو جائے۔

از راحۃ المجبین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین ر جمع فرمودہ

حضرت امیر خسروؒ

دوسری مجلس۔ (واقعہ ۳۳) اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب کے بارہ میں گفتگو ہونے لگی تو ایک نے عرض کیا کہ حضور میں نے سنا ہے کہ ابوطالب قیامت کے دن دوزخ میں نہ ہونگے آپ نے فرمایا ہاں دوزخ میں نہ ہونگے شقیق بلخی سے منقول ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ میری ایک مرتبہ حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات ہوئی میں نے کئی عجیب و غریب باتیں اون سے پوچھیں منجملہ اون ایک یہ بھی تھی کہ ابوطالب دوزخ میں ہوں گے یا بہشت میں تو انہوں نے فرمایا بہشت میں ہونگے کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی سنا ہے کہ ابوطالب قیامت کے دن بہشت میں ہوں گے جب میں نے اون سے دلیل پوچھی اور مکرر دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ایک دلیل تو یہ ہے کہ جب اون کا انتقال ہوا تو وہ کفر کی حالت میں تھے بے ایمان گئے مگر کل ایمان لا کر بہشت میں داخل ہونگے کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی بھی سنا تھا کہ وہ ایمان لا کر بہشت میں جائیں گے۔ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جب آخر زمانہ میں دنیا پر آسمان سے تشریف لاویں گے تو وہ

اپنے معجزے سے ایک مردہ کو زندہ کریں گے اور وہ ابوطالب ہونگے کہ جواوہن کی تلقین سے مسلمان ہو کر یہ کلمہ پڑھیں گے۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهٗ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ پس وہ ایمان سے مشرف ہو کر بہشت میں جاویں گے۔ اس کے بعد اپنے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازشیں اون کے بارہ میں بہت ہیں حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے حضرت عیسیٰؑ کے ہاتھ سے پھر زندہ کرے گا کہ وہ ایمان لا کر بہشت میں جاویں گے اشکال یہ جواب تو حدیث صحیح کے خلاف ہے۔ حل ممکن ہے وہ حدیث نہ پہونچی ہو تو یہ دلیل نہیں ہے عقیدہ بدعت کی اور یا یہ مراد ہو کہ وہ پورے دوزخ میں نہ ہوں گے جیسا حدیث میں ہے کہ اون کو صرف وجوہاتِ آگ کی پہنائی جاویں گی۔ باقی حضرت خضر علیہ السلام کی روایت اور دلیل اوس کی حجیت موقوف دو امر پر ہے۔ ایک حضرت شقیق تک سند کا متصل ہونا اور دوسرا خضر کی معرفت ہونا اول شرط معدوم ہے دوسری شرط سر مکتوم ہے جو محض کشفی ہے اور کشف دلیل غیر معلوم ہے پھر حدیث صحیح کے معارض ہے مگر جس شخص کو اس تحقیق کا احاطہ نہ ہو وہ غیر بلوم ہے البتہ تحقیق کے بعد اس کا دعویٰ اصول شرعیہ سے مذموم ہے اس سے زیادہ حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے کیونکہ اس تحقیق کا مبنیٰ بھی خبر واحد ہے پھر واقعہ بھی ضروریات دین میں سے نہیں البتہ اگر کسی کی رائے میں اس مسئلہ عدم ایمان میں تو اثر ثابت ہو تو اوسکو جزم کی بھی گنجائش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

از فوائد الفواد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہم جمع کرو

حضرت علامہ سحری رحمہ

مجلس ۱۵۱ روزیقہ ۱۵۱۸ھ (واقعہ ۱۳۹) پھر آپ نے فرمایا
 مرید کو چاہئے کہ جو پیر فرمائے وہی کرے اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ یہ
 بھی آیا ہے کہ پیر اگر کوئی امر نامشروع فرمائے تو مرید اس کام کو کر
 یا نہ کرے پھر اس کی نسبت آپ نے بیان فرمایا کہ اول تو پیر ایسا ہونا
 چاہئے کہ جو احکام شریعت و طریقت و حقیقت کا عالم ہوا اور جبکہ وہ
 ایسا ہوگا تو پیر وہ نامشروع حکم بھی نہیں فرمائے گا اگر وہ حکم فرماوے
 تو یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے بعض کے نزدیک اس فعل کا کرنا جائز
 اور بعض کے نزدیک ناجائز مگر بات یہ ہے کہ پیر جو حکم فرمائے مرید کو لازم
 ہے کہ ضرورتاً تعمیل حکم کرے اگرچہ بعض لوگ اس کے خلاف ہوں۔ اشکال
 خلاف شرع امر میں پیر کی اطاعت کو کیسے جائز فرمایا۔ حل یہ اختلاف
 نزاع لفظی ہے قرینہ اس کا یہ قول ہے کہ پیر ایسا ہونا چاہئے انہ جب
 پیر ایسا ہے تو اس کا حکم واقع میں خلاف شرع ہو ہی نہیں سکتا اگر خلاف
 معلوم ہوگا تو وہ واقع میں نہ ہوگا محض مرید کے علم میں ہوگا تو اس میں
 اتباع کا حکم ایسا ہوگا جیسے حدیث کے ہوتے ہوئے عامی کو بعض فقہانے
 حکم دیا ہے کہ فقیہ کے فتوے پر عمل کرے حدیث پر عمل نہ کرے (کافی لہذا)
 فصل الاعداء المبیعة للا فطارس عن ابی یوسف رحمہ لیکن یہ اس امر میں ہے
 جو یقیناً نص قطعی یا اجماع کے خلاف نہ ہو دلیل اس کی خود حضرت سلطان
 نظام الاولیاء کا ارشاد ہے جو باب اول ۵۲ میں گدرا ہے من قولہ اگر
 کسی مختلف فیہ چیز کا پیر حکم دے اور نص قطعی اجماع سے اقویٰ ہے کہا ہو
 ظاہر اور یہ سب اس وقت ہے جب پیر عالم بھی ہو ورنہ یہی شبہ قوی
 رہے گا کہ خود اس کو مسئلہ ہی معلوم نہ ہو۔

مجلس ۱۶۱ روزیقہ ۱۵۱۸ھ (واقعہ ۱۴۰) پھر آپ نے یہ حکایت

فرمانی کہ خواجہ حمید سوائی خواجہ معین الدین چشتی رحمہ کے مرید تھے خواجہ قطب الدین رحمہ کے ہم سفر تھے جب تائب ہوئے تو خسرقہ پایا اون کے ساتھی اور فسیق اون کے گرد ہوئے گیا و خواجہ حمید بولے جاؤ چلے جاؤ مجھے بات نہ کرو میں نے اپنا ازار بندایا مضبوط کسا ہے کہ قیامت کو حوران بہشتی پر بھی نہ کھلے گا۔ اشکال کیا ایسا دعوے مزاحمت نہیں ہے شرع کی حل مقصود مبالغہ ہے حقیقت مراد نہیں اور اگر حقیقت مقصود ہو تو یہ مراد ہو سکتی ہے کہ بلا اذن حق کسی حور کی طرف بھی باوجود اوس کے غایت حسین ہونے کے التفات نہ کروں گا اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حوروں سے تمتع مباح ہوگا واجب نہ ہوگا اور اس وقت اس مباح سے منتفع ہونے کا ارادہ نہ ہوگا اس لئے یہ سچے ہیں خواہ جنت میں یہ ارادہ بدل جائے۔

ازائیس الارواح

مجاہد بیسویں۔ (واقعہ ملکہ) ایک حدیث نقل کی گئی ہے جس میں یہ جزو بھی ہے کہ جس کے ورثہ نہ ہوں اوس کی میراث ہمارے کو پہنچتی ہے۔ اشکال یہ حکم اجماعاً شریعت میں باطل ہے حل معلوم ہوتا ہے روایت میں غلط ہو گیا ہے شیخین نے روایت کیا ہے مائز ال جبریل یوصینی بالجہار حتی ظننت انہ سیوسرثہ اور یہ تاویل بھی ہو سکتی ہے کہ جس شخص کا کوئی وارث نہ ہو اور اوس کا ترکہ بیت المال میں داخل کیا جاوے پہر بیت المال سے جو مساکین کو دیا جائے گا امام کو مناسب ہے کہ اون میں مورث کے جواز کا بھی لے پڑوسی کے بارے میں جبرئیل مجکو ہمیشہ وصیت کرتے رہے۔ متھے کہ مجکو یہ گمان ہوئے لگا کہ کہیں اسکو وارث نہ بناویں اور مترجم نہ۔

محاط رکھیے سو اس میں کوئی اشکال نہیں۔

از درر نظامی

یعنی ملفوظات و حالات شیخ سلطان نظام الدین جمع کردہ

مولانا علی بن محمود جاندار احد الخلفاء

باب ۱۶۔ (واقعہ ۷۲۷ھ میں نے) یعنی حضرت سلطان جی نے) حضرت شیخ شیعخ العالم کا نام نامی سنا تو خود بخود ایک محبت دل میں پیدا ہوئی اور ایسی بڑھی کہ ہر مرض کے بعد دس بار شیخ فرید الدینؒ اور دس بار مولانا فرید الدینؒ پڑھتا تھا اور پھر میرے یاروں کو بھی اس محبت کی خبر ہوئی تو جب وہ مجھے کوئی بات دریافت کرتے یا مجھ کو قسم دیتے تو مجھے کہتے کہ شیخ فرید کی محبت کی قسم کہاؤ القصہ جب میں بدایوں سے دہلی کو روانہ ہوا تو ایک بوڑھا عزیز معوض نام میرے ساتھ ہو گیا جہاں کہیں خوف و خطر کا موقع ہوتا وہ کہتا کہ اے پیر حاضر باش مادر پناہ تو میرے رویم میں نے پوچھا کہ تمہارے پیر کون ہیں کہا کہ شیخ الاسلام شیخ فرید الدینؒ قدس اللہ سرہ فرمایا اس وقت میرا ذوق شوق ایک گونہ موکد ہو گیا احمد اللہ علی نعمائے۔ اشکال پیر کے نام کا وظیفہ پڑھنا اس کی محبت کی قسم کھانا اس سے استغاثہ کو جائز رکھنا کیسے جائز ہے۔ حل نام لینا مستلزم وظیفہ بنانے کو نہیں محض التذاف کے لئے بھی تو لیا جاسکتا ہے

گفت مشق نام لیلی میکنم خاطر خود را تلی میکنم
وقال ابو نواس

سہ جیسا کہ مثنوی میں ہے کہ مجنوں نے کہا کہ نام لیلی کی مشق کر رہا ہوں پنہ دل کو تلی میرا ہوں۔ اور کہا ابو نواسؒ

الافاسقنی خمر وقل لی ہی الخمر ولا تسقنی سوا متی امکن الجھر
اور قسم جو تعظیماً کہا فی جاوے وہ ممنوع ہے اور اگر صرف صورت قسم
ہو اور معنی یہ ہوں کہ اگر میں جھوٹ بولتا ہوں تو فلاں چیز سے مجھ کو انتقام
نصیب نہ ہو تو ایسی قسمیں خود احادیث میں وارد ہیں دوسرے اس
قصہ میں عوام کا قسم کہلانا مذکور ہے حضرت سلطان جی کا قسم کھانا تو مذکور نہیں
اور اگر کوئی نذا بطور رقیہ کے ہو باعتبار علم و قدرت نہ ہو تو اس میں فی نفسہ
قبح نہیں ہاں مارض کے سبب منع کرنا واجب ہے سو اس منع کی نفی حضرت
سلطان جی سے بھی منقول نہیں۔

باب ۲۸۔ (واقعہ ۱۳۳۳) فرمایا ہر مہینہ میں چھ روز ایسے ہیں جن کے
اند رسفر کو جانا اور بڑے بڑے کاموں میں ہاتھ ڈالنا نہ چاہئے
جن کی تفصیل یہ ہے۔ تیسری۔ آٹھویں۔ تیرہویں۔ اٹھارویں۔
تیسویں۔ اٹھائیسویں۔ اشکال نحو ست کا اعتقاد کیا شریعت کے
خلاف نہیں۔ حل یہ امر نقل کے متعلق ہے عقلاً دونوں امر محتمل ہیں
بعض روایات کو اس پر محمول کر لیا ہوگا اور نفی کی روایات میں تاویل
کر لی ہوگی جیسے تعدیہ امراض میں روایات مختلفہ آئی ہیں مثبتین نے نفی
کی روایات کو اور نافیین نے اثبات کی روایات کو مآول کر لیا ہے باقی قول
منصور نفی نحو ست ہی کا ہے مگر متمسک بالروایت پر ملامت نہیں ہو سکتی

از خیر المجالس

یعنی ملفوظات خواجہ نصیر الدین محمود چیراغ دہلی جمع کردہ

مولانا حمید قلند

مجالس یازدہم۔ (واقعہ ۱۳۴۱) اس میں ایک مشترک حل ہے بہت

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ہوشیار ہو جاؤ سانی پس مجھ کو شراب پلا اور کہو مجھے کہ یہ شراب، اور بت پلا چیکے چیکے عذابانہ

اشکالات کا ایک عزیز نے اہل محفل سے عرض کی کہ ملفوظ حضرت خواجہ عثمان ہارونی قدس اللہ سرہ العزیز میں لکھا ہوا ہے کہ درویشوں کا مقولہ ہے کہ جو دو گائیں ذبح کرے اوس نے گویا دو خون کئے اور جو چار ذبح کرے گویا چار خون کئے اور جو چار گوسفند ذبح کرے اوس نے گویا ایک خون کیا حضرت خواجہ نے فرمایا کہ یہ لفظ ہارونی نہیں ہے بلکہ ہرونی بلا الف کے ہے اور ہرون نام اوس گاؤں کا ہے جہاں کے حضرت خواجہ عثمان قدس اللہ سرہ العزیز رہنے والے تھے پہر فرمایا کہ ایسے ہی بزرگوں کے حق میں آیا ہے الرجال فی القری یعنی مرد گاؤں میں ہو اگر تھے ہیں اکثر مشائخ اور مردان خدا گاؤں میں ہوتے ہیں پہر فرمایا وہ ملفوظ اٹکا نہیں ہے میری نظر میں بھی آیا ہے اس میں بہت ایسی باتیں ہیں کہ اون کے ارشاد اور علم کے مطابق نہیں ف اس نسبت کے غلط ہونے کی یہ ہی وجہ بیان کی کہ وہ اون کے شان علم و ارشاد کے موافق نہیں اس سے دو امر معلوم ہوئے ایک یہ کہ یہ حضرت نہایت متبع شریعت تھے ایسی خلاف شرع بات اون سے صادر نہیں ہو سکتی دوسرے یہ کہ بہت سی باتیں بزرگوں کی طرف غلط بھی منسوب ہو گئی ہیں اور ایک یہ بھی جواب ہے بعض اشکالات کا جیسا شیخ عبد الوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہ نے بعض اقوال منسوبہ الی الشیخ الاکبر کا الیواقیت و الجواہر میں یہی جواب دیا اور ایک جواب اس کا اسی باب کے واقعہ ۱۷ میں گذر چکا ہے۔

از انوار العارفین

تذکرہ شیخ عبد القدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ۔ (واقعہ ۱۷)
حضرت ایشاں قدس اللہ سرہ از والد ماجد خود روایت کر دند فرمود کہ
سلہ آنحضرت قدس اللہ سرہ نے اپنے والد ماجد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ

چوں شیخ ماعبدالقدوس قدس سرہ از وطن خود بدہلی آمدے و خبر پاکار
 آنجا رسیدے بدیرہ او شدندے کذلک قوالان و مطربان نیز اورا
 استقبال نمودندے و شیخ کثیر السماع بود و سماعش در غایت شورش
 و سکر و در ضمن سماع سخنان مستمانہ ازوے سر میزد و وقتی در دہلی در
 محفل عظیم کہ علماء نیز حاضر بودند بتواجد بر خاست در میان گفت منصور
 رانادانان کشتند چوں ایں کلمہ بکرات در رقص بر زبان راندیکے از
 فحول علماء حاضر بے آرام شدہ نامیکے از اعظم علمائے آنوقت را بردہ
 گفت چوں آنجماعت رانادان تو اں گفت کہ چوں اوے در میان ایستاد
 بود شیخ ہنجناں بشورش گفت من ہماں را میگویم ہمین ہاں را میگویم باز آنکلم گفت شیخ
 چوں مثل روے رانادان تو اں گفت کہ چوں با آنکلم خبر رسید کہ از
 قطرات خون منصور نقش انا الحق ظاہر شد اں بزرگ دوات
 خود را بر زمین زد و گفت اگر حق است ایں چہیست سیاہی کہ از دوات
 منصور گذشتہ ہاں شیخ عبدالقدوس قدس سرہ اپن وطن سے دہلی تشریف لاتے اور وہاں کے اکابر کو خبر پہنچی
 تو اوکی فرد گاہ پر حاضر ہوتے علی ہذا قوال اور میراثی ہی اون کا استقبال کرتے اور شیخ کثیر
 السماع تھے اون کا سماع انتہائی شورش اور سکر میں تھا اور اثنائے سماع میں پر جوش کلمات کی
 زبان سے صادر ہوتے اور ایک دفعہ دہلی کے اندر ایک بڑی محفل میں کہ علماء ہی اوس میں موجود تھے
 وہد میں کھڑے ہو گئے در میان میں فرمایا کہ منصور کو نادانوں نے قتل کیا جب یہ کلمہ کہی ہاں رقص
 کی حالت میں زبان سے نکالا تو اکابر علماء موجودین میں سے ایک عالم نے بے چین ہو کر اوس زمانہ کے
 بڑے علماء میں سے ایک عالم کا نام لیکر کہا کیونکر اوس جماعت کو (جس نے منصور کو قتل کیا تھا) نادان کہا
 جاسکتا ہے جبکہ اون میں ایسے موجود تھے شیخ رحمہ نے اویسی طرح شورش اور جوش کے ساتھ کہا کہ میں اون سب کو کہتا
 ہوں میں اون سب کو کہتا ہوں اوس عالم نے پہر کہا کہ اسے شیخ اوس جیسے عالم کو کس طرح نادان
 کہا جاسکتا ہے کہ جب اون کے پاس یہ خبر پہنچی کہ منصور کے قطرات خون سو انا الحق کا نقش پیدا ہوا
 اون بزرگ نے اپنی دوات زمین پر پٹک دی اور کہا کہ اگر یہ حق ہے تو کیا ہو سیاہی جو اونکی دوات

اور سخت نقش اللہ ظاہر گشت شیخ باز گرم تر از پیشتر بجوشیدہ گفت کہ
 زہے نادان کہ سربیان حق در حمادی ظاہر شود و در آں نہ اشکال کیسا
 منصور کا یہ دعویٰ شریعت کے خلاف نہ تھا جو اون کے قاتلوں کو نادان بتلایا
 حل۔ اگر منصور یہ قول اختیار اکتے اور معنی متبادر ہی مراد لیتے تو بیشک
 شریعت کے خلاف تھا ہونو نہ ہی دونوں مقدمات یقینی نہیں اور اگر اضطراب
 اس کا صدور ہوا ہو جیسے نام سے کوئی کلام صادر ہو تو اس حالت
 میں منکلم مرفوع القلم ہے اب یہ بات رہی کہ اُن کی حالت اختیار کی تھی یا
 نہیں یہ امر اجتہادی ہے جس کا اصل معیار تو یہ تھا کہ جو حضرات ایسے احوال
 کے مبصر اور عارف ہیں اون سے رائے لیجاتی جیسے کوئی ایسا شخص جس کا
 جنون عام طور پر بین نہ ہو مگر اطبار حافظ علامات سے جنون تشخیص کریں
 اگر اپنی بی بی کو طلاق دے تو اہل فتوے کے ذمہ واجب ہے کہ اطبار کے
 قول کو حجت سمجھ کر طلاق کا فتوے ندیں مگر یہ وجوب اسی وقت ہے جب
 قرینہ سے اس جنون کا احتمال ہی ہو اور اگر احتمال ہی نہ ہو تو وہ طلاق کے فتوے
 میں معذور ہوں گے پھر اگر اطبار یہ فتوے سن کر مفتی کو نادان یعنی فتنہ شخص
 سے ناواقف کہیں مگر عاصی نہ کہیں تو اون پر بھی کوئی ملامت نہیں پس شیخ
 نے اپنی بصیرت سے منصور کے اس عذر کو سمجھا اور اہل فتوے کو اس عذر
 کا احتمال ہی نہوا تو نہ اہل فتوے عاصی ہیں نہ شیخ پر اون کو نادان یعنی
 حقیقت سے ناواقف کہنے میں کوئی اعتراض ہو سکتا ہے کیونکہ وہ ان کو
 عاصی نہیں کہتے رہا یہ کہ شیخ کو غصہ کیوں آیا جواب یہ ہے کہ یہ صورت غصہ
 نہ اور حقیقت میں رنج ہے جیسے مثال بالا میں طبیب اس پر رنج کرے
 کہ افسوس غریب کا گھر ویران ہو گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابتداء تو رنج
 بقدر مسکند شدہ اگر ایسی اس کا نقش پیدا ہوا۔ شیخ نے پہلے سے زیادہ جوش میں کر فرمایا کہ عجب نادان کیا
 نصرت حق کا اثر ایک غیر جاندار میں تو ظاہر ہوا اور اس میں (یعنی منصور میں) نہ ہو ۱۲ منزعہم۔

ہوئی ہو مگر معترض نے جب بے اصول گفتگو شروع کی اوس وقت شیخ کو غصہ آگیا ہو مگر وہ غصہ معترض پر ہے اہل قتلے پر نہیں اب یہ بات رکھنی کہ وہ عذر کیا تھا سو شیخ نے اوس عذر کی طرف اپنے اس قول میں خود اشارہ فرما دیا ہے زہے نادان کہ سریان حق درجہادی (یعنی سیاہی) ظاہر شود و در آل (یعنی منصورانہ) ظاہر شود اور سریان سے مراد تصرف کا سریان ہے جیسے شجرہ طور بلا اختیار کلمہ انی انا اللہ کا مظہر تصرف حق سے ہو گیا اسی طرح منصور بھی بلا اختیار کلمہ انا الحق کا مظہر تصرف حق سے ہو گیا اور اگر یہ جواب سمجھ میں نہ آوے تو دوسرے احتمال سے جواب ہو سکتا ہے کہ معنی متبادر مردانہ تھے بلکہ وہی معنی تھے جو اس آیت میں ہیں وَالْوَسْنُ یَعْنِیَ مَثْلَ الْحَقِّ یعنی الواقع الثابت اور اس میں اون سوفسطائیہ کا رد ہو گا جو حقائق اشبار کو غیر ثابت کہتے ہیں چونکہ وحدۃ الوجود کے پردہ میں بعض صوفیہ بھی حقائق کو غیر واقعی کہتے ہیں پس منصور نے وحدۃ الوجود کی نفی کر دی اور عویش حق میں اوس کی تفسیر نہ کی جس طرح حضرت احمد بن حنبل رحمہ نے جان دیدی اور غیرت حق کے سبب اپنے قول کی تاویل نہیں فرمائی کہ میری مراد کلام سے درجہ قدیمہ ہے اور جو اوس کا قایل ہو گا وہ اوس کو مخلوق نہیں کہہ سکتا درجہ حادثہ مراد نہیں جس کے معترکہ اس طرح سے قائل ہیں کہ درجہ قدیمہ کی نفی کرتے ہیں پس منصور پر خود گشتی کا الزام بھی نہ ہو گا۔

تذکرہ شیخ عبدالبہادی رحمہ (واقعہ ۴۶۷) شخصے از ثقات بار اقم نقل مے کرد کہ روزے زنان پائے کو بی وے مے کردند حضرت شاہ مکمل کہ ذکر شریفش عنقریب خواہد آمد در آنجا حاضر بودند خطرہ لے اور وزن اعمال کا اوس دن حق ہو یعنی واقعی موجود ہے ۱۲۷۵ھ ایک معتبر آدمی اقم سے نقل کرتا تھا کہ ایک عورت اقم کے پاؤں باقی تھیں شاہ مکمل کو انکا ذکر شریف عنقریب دیکھا اوس جگہ موجود تھے شاہ مکمل کے دل میں

دردل شاہ مکمل گذشت کہ زنان نامحرم پائے کو بے حضرت میکنند
مجر د آں بنشستند و فرمودند کہ میان مکمل اگر آتش بر بدن من نہند
اثر نہ خواهد کرد و من بہاں روز نگہبانی شما کردہ بودم و ترا از آں واقعہ
بازداشتہ و ہم آں ناقل زبانی شاہ مکمل میگفت کہ مے فرمودند کہ
بعد بست سال آں واقعہ حضرت شاہ عبد الہادی بر من طعن زدند
و ہم آں ناقل میگفت کہ روزے بر شاہ مکمل واقعہ مانند واقعہ حضرت
یوسف علیہ السلام گذشتہ بود۔ اشکال۔ ظاہر ہے کہ عورتوں سے
پاؤں دلواریے تھے۔ حل اول تو راوی معلوم نہیں اور توثیق بچول
ایسے امور میں معتبر نہیں پہر یہ بھی احتمال ہے کہ وہ عورتیں عجائز غیسر
مشتہاۃ ہوں یا درمیان میں چادرہ وغیرہ حائل ہو باقی اس صورت
میں تکمیر بنا بر ایہام مفاسد کے ہو اور جو جواب دیا ہے وہ علی سبیل
التنزیل سے کہ اگر تمام عذروں کا ارتفع مسلم ہو تو پہر یہ جواب ہے کہ
مس کف کی حرمت معلل ہے علت شہوت کے ساتھ چنانچہ
اس بنا پر تصریح عجائز سے مصافحہ جائز ہے اور یہاں علت معدوم
ہے اور آتش کا اثر نہ کرنا اوس کی سند ہے کہ جب آتش حقیقی چمپ
اثر نہیں کرتی تو آتش خیالی یعنی شہوت کیا اثر کرتی رہا یہ کہ مدعی صادق
ہی ہے یا نہیں اول تو امارات صدق کا جمع ہونا کافی ہے دوسرے اپنے
صدق پر ایک واقعہ سے استدلال کیا کہ کاذب ایسی کرامت سے مشرف
نہیں ہوتا اور کرامت ہونا اس سے متناہد ہوتا ہے کہ اس سے ایک مسلمان کی
سنت چھوٹ جائے لہذا کہ نامحرم عورتیں پاؤں دبا رہی ہیں حضرت خوزاؑ بیٹھے اور فرمایا کہ میاں مکمل
اگر آگ میرے بدن پر رکھیں تو اثر نہ ہوگا اور میں نے ہی اوس ن تہاری حفاظت کی تھی اور
اوس واقعہ سے بچا تھا ہی ناقل شاہ مکمل کی زبانی یہ بھی کہتا تھا کہ وہ فرماتے تھے اوس واقعہ کے میں سال بعد حضرت
شاہ عبد الہادیؑ بھی فرماتے کیا اور وہی ناقل کہتا تھا کہ ایک دن شاہ مکمل کے ساتھ ایسا واقعہ پیش آیا تھا جیسا کہ حضرت یوسفؑ

حفاظت خلاف شرع امر سے کی گئی اور وہ امر بھی متعلق شہوت کے ہی پس جو شخص دوسرے کو شہوت حرام کو دور رکھو کی سعی کرے کیا وہ اپنے کو دور نہ رکھے گا اور گو یہ سب مقدمات ظنیہ ہیں مگر کسی مسلمان کو کسی اعتراض سے بری سمجھنے کے لئے احتمال صلاح بھی کافی ہے نہ کہ غلبہ صلاح اب رہ گیا ایہا تم تو جیسے لوگوں کو لہوہا سے بچایا جاتا ہے ویسا کوئی شخص مجلس میں نہ ہوگا۔

از اقتباس الاوار مولفہ مولانا شیخ محمد اکرم

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین رحمہ - واقعہ عشاء چوٹ بروک حالت جلالی مستولی میشدے اندرون حجرہ در بستہ مشغول مے بود حضرت خواجہ قطب الملو والدین بختیار اوشی و شیخ حمید الدین ناگوری مقابل در حجرہ دے تودہ از سنگھا ساختہ عقب آہنہا پہناں شدہ حاضر مے بودند و چوں وقت نماز میشدہ بجزو کہ حضرت خواجہ بزرگ از حجرہ بروک مے آمدہ نظر بر آں سنگھامی اقتادہ سنگھا خاکستر میگشتند پس خواجہ قطب الملو والدین بختیار اوشی و شیخ حمید الدین ناگوری بہ خواجہ بزرگ اقتد امیکر دند و در قعدہ اخیرہ تشہد تمام ناخواندہ زمراد بہ تشہد مجموعہ تشہد درود و دعا ہست اطلاقاً للجز علی الکل ۱۲۱ پیش از آنکہ حضرت خواجہ بزرگ

ملہ جب اون پر جلالی حالت غالب ہوتی تھی حجرہ کے اندر دروازہ بند کر کے مشغول ہو جاتے تھے اور حضرت خواجہ قطب الدین بختیار اوشی اور شیخ حمید الدین ناگوری اون کے حجرہ کے دروازہ کے مقابل بیٹھوں کا ڈھیر لگا کر اوس کے پیچھے پوشیدہ ہو کر موجود رہتے تھے اور جب نماز کا وقت آتا تھا فوراً حضرت خواجہ بزرگ حجرہ سے باہر تشریف لے آتے تھے اور نگاہ اون بیٹھوں پر پڑتی تھی وہ بیٹھوں پر اکھ ہو جاتے تھے پس خواجہ قطب الدین بختیار اوشی اور شیخ حمید الدین ناگوری خواجہ بزرگ کے ساتھ (نماز میں) اقتد کرتے تھے اور قعدہ اخیرہ میں تشہد کو نا تمام پڑھ کر تشہد سے مراد تشہد درود و دعا کا مجموعہ ہے جزو کو بول کہ کل مراد لیا ہے) اس سے پہلے کہ حضرت خواجہ بزرگ (نفیہم)

از نماز فارغ شود ایشان سلام میدادند از آنجا که بچشہ جائے پنهان میشدند
اشکال۔ امام سے پہلے سلام پھیرنا کہاں جائز ہے۔ حل بعد از قوی جائز ہے
اور عذر خود واقعہ سے ظاہر ہے در مختار احکام مسبوق ہیں سلام امام کے
قبل کہڑے ہو جانے کو بعض عذروں سے جائز کہا ہے اور اوہ میں سے
مروار ماثرین یدیدہ کو بھی لکھا ہے سو یہ عذر تو مروار سے یقیناً قوی ہے اور
اس واقعہ میں بڑی بات دیکھنے کی یہ ہے کہ ایسی سخت حالت میں نماز
اور جماعت کا کتنا اہتمام کیا گیا ہے۔

تذکرہ حضرت قطب صاحب رحمہ اللہ واقعہ ۸۴۵ھ در سبع سنابل از
قاضی حمید الدین ناگوری نقل سے کند کہ گفت بعد دفن حضرت قطب قطا
بہ مرقدوے حاضر بودم دیدم کہ منکر و نکیر آمدند و پیش حضرت خواجہ
بہ حسن ادب بنشستند ہمدیں میان دو فرشتہ دیگر رسیدند سلام
حق حضرت خواجہ را رسانیدند و کاغذ سے بہ خط سبز بنشتہ کشیدند و بردست
حضرت خواجہ دادند در آں کاغذ مکتوب بود ایے قطب الدین من از
تو خوشنودم و از برکت تو عذاب از ہمہ قبور گنہ گاران امت حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم برداشتہم زیرا کہ زندگان بسیار از تو نفع گرفتہ اند
گذشتہ سنیہ سے ملکہ فارغ ہوں یہ دونوں سلام پھیر کر اس جگہ سے بہاگ کر کسی جگہ پوشیدہ ہو جائے
تھے کہیں شیخ کی نگاہ سے ہلاک نہ ہو جائیں اسلئے سبع سنابل الکتاب میں قاضی حمید الدین ناگوری
نقل کرتے ہیں کہ اوہوں نے فرمایا کہ میں بعد دفن کرنے حضرت قطب لاقطاب کے اون کے مزار پر چڑھ
تہا میں نے بطور کشف کے ادیکھا کہ منکر نکیر آئے اور حضرت خواجہ کے سامنے بہت ادب کے ساتھ بیٹھ گئے
اسی ثناء میں در دو فرشتے پہنچے حق تعالیٰ کا سلام حضرت خواجہ کو پہنچا یا اور ایک کاغذ سبز
کا لکھا ہوا نکالا اور حضرت خواجہ کے ہاتھ میں دیا اوہ میں لکھا تھا کہ اسے قطب الدین میں تم سے خوش
ہوں اور میں تمہاری برکت سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے سب گناہگار کو بھی قبر دس عذاب
اوٹھالیا اس لئے کہ جب زندوں نے تم سے بہت بڑا نفع اوٹھا یا ہے (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

مردگان نیز از تو بگیرند و قدر تو بدانند باز دو فرشتہ دیگر رسیدند خدائے
 اسلام حق تعالیٰ رسانیدند و منکر نکیر را گفتند کہ خدا تعالیٰ فرمود
 است قطب مارا سوال نکنید من قطب خود را سوال کرده ام و جواب
 سوال ما داده است شما باز گردید۔ اشکال اس میں دو سوال ہیں
 ایک یہ کہ مردوں کے انتفاع کے کیا معنی دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا منکر
 نکیر کے سوال سے مستثنیٰ ہونا ممکن ہے۔ حل پہلے سوال کا جواب
 یہ ہے کہ مردوں کو عملی نفع نہیں ہو سکتا کہ وہ مخصوص ہے عالم تکلیف
 و ابتلا کے ساتھ لیکن راحت و رحمت و رفع عذاب کا نفع ہو سکتا ہے
 جیسے حیران صاحبین سے اموات کو اس قسم کا نفع پہونچنا روایات میں
 آیا ہے چنانچہ مقاصد حسنہ میں ابو نعیم و خلیل سے مرفوعاً یہ حدیث وارد
 ہے ادفنوا امواتکم و وسط ققام صالحین اور گو ایک راوی اس کا منکلم
 فیہ ہے لیکن صاحب مقاصد نے عمل امت سے اس کی تقویت کی ہے
 اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ روایات میں بعض اموات کا
 اس سوال سے مستثنیٰ ہونا وارد ہے رسالہ شرح الصدور باب من لایسأل
 فی القبر میں ایسی حدیثیں لائی گئی ہیں اون میں شہداء بھی ہیں یہ حضرات تو
 صدیق ہیں جن کا درجہ شہداء سے بھی بڑھا ہوا ہے اس سے اتنا تو معلوم
 ہو کہ سوال عام نہیں ہے پس اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے کسی اور کو بھی
 مستثنیٰ فرمادے تو عجیب کیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس طرح خواجہ
 بقیع گزشتہ امر دہی تھے نفع حاصل کریں اور بہاری قدر کو جائیں۔ دو فرشتے اور پہونچے خواجہ کو حق
 تعالیٰ کا سلام پہونچایا اور منکر نکیر سے کہا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے ہمارے قطب سے
 سوال مت کرو میں نے اپنے قطب سے خود سوال کر لیا ہے اور وہ سوال کا جواب ہم کو دے چکے ہیں تم
 لوگ واپس آ جاؤ ۱۴ متر متر

۱۵ اپنے مردوں کو صلوات کے درمیان میں دفن کیا کرو ۱۶ متر جسم ۱۷

کبھی محتاج تعبیر ہوتا ہے اسی طرح کشف بھی پس ممکن ہے کہ عدم سوال کی تعبیر سوال یسیر ہو جسے حدیث میں حساب یسیر کو عدم حساب قرار دے کر اس کو عرض کہا گیا ہے رواہ البخاری فی کتاب التفسیر۔

رسالہ شراب الشرب

در حل بعض اشکالات متعلقہ تبس بمسکرات

بعد الحمد والصلوۃ۔ اقتباس الانوار میں بعض ایسے واقعات نظر سے گزرے جن میں بعض اہل طریق کامسکرات کے ساتھ تبس نقل کیا گیا ہے چونکہ ان واقعات میں اپنی ذات یعنی نوعیت اور اپنے وصف یعنی صعبیت کے اعتبار سے باہم تناسب تھا باوجود دوسرے مضامین کے ترتیب بدل جانے کے اور ان کو یکجا لکھ کر ان کی توجیہ لکھنا مناسب معلوم ہوا اور چونکہ ان کی ایک خاص امتیازی شان تھی اور مقدار بھی معتد بہ تھی اس لئے باوجود اس کے کہ یہ رسالہ اسنۃ الجلیہ کا جزو ہے اس کا ایک مستقل نام بھی تجویز کیا گیا وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جیسے شراب کی صورت اور ہوتی ہے حقیقت اور ہوتی ہے اسی طرح ان واقعات کی صورت ظاہری تبس بالشراب کی تھی اور حقیقت باطنی خاص معانی ہیں اور علاوہ نمبر رسالہ کے ان کی باہمی ترتیب کے لئے ان کے اول میں حروف ہی لکھ دیئے گئے تاکہ اس سے اس کی استقلال کی شان بھی ظاہر ہو سکے اور یہ تکلف توجیہات کا ایک شرعی ضرورت سے ہے کہ جسکی صلاحیت دلائل صحیحہ را حجہ سے ثابت ہو وہاں دلیل مرجوح معارض میں تاویل کی جاتی ہے جیسے مشاجرات صحابہ میں اسی بنا پر یہی عمل کیا جاتا ہے اب ان واقعات کو منع توجیہات نقل کرتا ہوں اور چونکہ دونوں جسرو کے احاد میں وحدت تشارک ہے اس لئے اول

واقعات کو مجتمعاً پہر تو جہات کو مجتمعاً لکھتا ہوں۔ اللہم اسرارنا الحق حقاً
واسرارنا اتباعہ والباطل باطلاً واسرارنا اجتنابہ۔

اشرف علی۔ ۱۰ صفر ۱۱۵۷ھ

تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین رح۔ ۱ واقعہ الف ص ۱۶۹ صاحب
مرآۃ الاسرار می نویسد کہ میر سید محمد گیسو دراز قدس سرہ جزوی
مبلغ حوالہ من نمود کہ از این مبلغ شراب خریدہ بیار چون آوردم
فرمود کہ در پیالہ پُر کن و بہ من دہ پس چند پیالہ پُر کردہ دادم بعد از ان فرمود
کہ یک پیالہ تو نیز بخور لاچار بچہ متابعیت ایشان یک پیالہ من ہم نوشیدم
حق علیم است کہ شہد خالص بود سبحان اللہ چہ احوال و چہ اسرار
بود و ہم در آنجا مینویسد کہ شیخ شرف الدین یحیی منیری قدس سرہ
در معدن المعانی میفرماید کہ بعضی عارفان کامل را در نہایت سلوک
نظر بر عبادت و تقویٰ خود کہ می افتد آن عجب عبادت و تقویٰ
باعث حجاب از مشاہدہ اصل میگرد و اکثرے در ہماں مرتبہ
بند میمانند اما عاشقان صادق و شاہبازان جان باز آن رابطت

لے صاحب مرآۃ الاسرار لکھتے ہیں کہ میر سید محمد گیسو دراز قدس سرہ نے کچھ دام جھکود
کہ ان دامنوں کی شراب خرید کر لے آئے جب میں لایا تو فرمایا کہ پیالہ میں بہر کر جھکود و لہذا چند پیالہ
بہر کر میں نے دئے اس کے بعد فرمایا کہ ایک پیالہ تم ہی پیو و جیو لاؤن کی متابعت کی وجہ سے
میں نے بھی ایک پیالہ پیادنا لے جانتے ہیں کہ شہد خالص تھا سبحان اللہ کیسے احوال اور کیسے
اسرار تھے اور نیز اس مقام پر لکھتے ہیں کہ شیخ شرف الدین یحیی منیری قدس سرہ معدن المعانی میں
(شراب نوشی کی توجہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ بعضی عارفان کامل کو نہایت سلوک میں جب اپنی عبادت
و تقویٰ پر نظر پڑتی ہو یعنی عجب پیدا ہو جاتا ہے) وہ عجب عبادت و تقویٰ اصل (یعنی حق) کے
مشاہدہ سے باعث حجاب ہو جاتا ہے اور اکثر تو اسی مرتبہ میں رہ جاتے ہیں (آگے ترقی
نہیں کرتے) لیکن عاشقان صادق و شاہبازان جانباز اس کو بت (بقیہ بر صفحہ ۱۴۶)

وزنار دانستہ خود را بے اختیار در چنین ملامت کہ شرب خمر و شادی
بازی وغیرہ است می اندازند تا نظر از عبادت و تقویٰ مطلق بر افتد و
آں عجب کہ حجاب راہ ایشان شدہ بود معدوم گردد و مطلوب عیساں
شود پس ہر گاہ عارف کامل از غلبہ عشق توکل بر عنایت حق کردہ عبادت
و تقویٰ تمام عمر را بسبب اندک حجاب در دریائے معصیت می اندازد
آنزملان حق تعالیٰ نیز نظر رحمت بر اخلاص صادق او کردہ حقیقت ایشان
را مبدل میکند و اند تا معصیت و عبادت گردد چنانکہ میر سید محمد گیسو دراز
را از شراب شہید خالص گردانید۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین یانی تہی رحمہ (واقعہ بیدار)
ولیم و علی صاحب مرآۃ الاسرار گوید کہ قطب العالم حضرت شیخ
عبد القدوس گنگوہی قدس سرہ نوشتہ است کہ روزی بعضی مریدان
شیخ جلال شیخ احمد عبدالحق را مہمان کردہ بودند و ہمراہ طعام چیزے مسکرات نیز
آوردند چون نظرش بر مسکرات افتاد فرمود این چه سخنے است پس

بقیہ صفحہ ۱۴۵ اور وزنار ہمہ کجا اختیار بے ملامت کے کاموں میں کہ شراب نوشی اور شادی بازی وغیرہ بیچ کر
ڈال دیتے ہیں تاکہ نظر عبادت اور تقویٰ سے بالکل اٹھ جاوے اور وہ عجب جو کہ انکے حجاب ہ
ہو گیا تھا معدوم ہو جاوے اور مطلوب ظاہر ہووے پس جسوقت کامل عارف غلبہ عشق سے عنایت
حق پر توکل کر کے تمام عمر کی عبادت و تقویٰ کو معمولی حجاب کی وجہ معصیت دریا میں ڈال دیتا ہوا وقت
حق تعالیٰ ہی اوسکے سچے اخلاص پر نظر رحمت فرما کر اشیا کی حقیقت کو بدل دیتے ہیں تاکہ اوس کی
معصیت عبادت ہو جاوے چنانچہ میر سید محمد گیسو دراز کی شراب کو شہید خالص کر دیا ۱۲ مترجم۔

لہ اور نیز وہ (یعنی صاحب مرآۃ الاسرار) کہتے ہیں کہ قطب العالم حضرت شیخ عبد القدوس
گنگوہی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ ایک ون شیخ جلال کے بعضی مریدوں نے شیخ احمد
عبدالحق کی دعوت کی تھی اور کہانے کے ہمراہ کچھ چیزیں مسکر بھی رکھی تھیں جس وقت
اون کی نظر ان مسکرات پر پڑی فرمایا یہ کیا بات ہے پس بقیہ بر صفحہ ۱۴۵

باسرار حق آشنا گردانید و بلسان وحدت بیان فرمود بابا عبدالحق امروز
 جهان من باش بعد از ان بخادم خانقاہ خود امر فرمود کہ طعام از ہر جنس
 موجود کن و مسکرات از ہر قسم نیز حاضر آرچوں و س طعام و مسکرات از
 ہر قسم آورده بر سفرہ اخلاص آراستہ ساخت شیخ احمد عبدالحق آورد
 بزبان وحدت تثار فرمود کہ بابا عبدالحق ہر آوندے را کہ حضرت احدیت
 او جدا دانی و بعید پنداری دست بر آں مزن و ازوے اعراض بکن بمحرد
 شنیدن ایں کلمہ نظرش بر جمال توحید حق افتاد و افواج تجلیات اللہ نصرا
 السموات والارض بر دلش تافتن آورد و در ہر جامشاہدہ فاینا توالی
 فشم و جہ اللہ رونما گشت و از غایت تجلیات ظہور حق متحیر شدہ بے خود
 در افتاد و زار زار میگرفت و مدتی در گوشہ خانقاہ افتادہ ماند و ماسوا
 حق مطلق از لوح سینہ وے محو گشت بہ بیت
 چوں ممکن گردا مکان برفشانند بجز واجب دگر چیزے نمانند

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اول ملکہ الہی سے واقف کیا اور زبان مبارک سے فرمایا کہ بابا عبدالحق آج کے دن مرے جہان رہو
 اس کے بعد خانقاہ کے خادم کو امر فرمایا کہ کہانا ہر قسم کا لاؤ اور مسکرات ہی ہر قسم کے لے آؤ جو وقت اس کے تھا اور مسکرات
 ہر قسم کے لاکر اخلاص کے دسترخوان پر باقاعدہ کجوشیخ احمد عبدالحق کو ہمراہ دو ستر مخمرازیا روئے طلب کے اپنی سناجھایا اور
 اپنے روئے مبارک کو شیخ احمد عبدالحق کی طرف کر کے زبان مبارک سے فرمایا کہ بابا عبدالحق جس برتن کو حضرت
 احدیت جدا جانو اور بعید سمجھو اس میں ہاتھ مت ڈالو اور اس سے اعراض کرو اس کلمہ کے سنتے ہی زار
 اون کی نظر توحید حق کے جمال پر پڑی اور اللہ نور السموات والارض (ترجمہ اللہ آسمانوں و زمین کا نور ہے)
 کی تجلیات بکثرت آئے دل پر عکس اور ہر جگہ فاینا توالی افتاد و اللہ (ترجمہ اللہ ہر سرج کر واد و ہر اللہ کی ذات
 ہے) کا مشاہدہ رونما ہوا اور ظہور حق کی غایت تجلیات سے متحیر ہو کر بے اختیار گر پڑے اور
 زار زار روتے تھے اور ایک مدت تک خانقاہ کے ایک گوشہ میں پڑے رہے اور ماسواے حق
 اون کی لوح سینہ سے محو ہو گیا (یعنی بجز خدا تنائے دل میں کچھ نہ رہا)۔ بیت کا ترجمہ جب ممکن
 نے امکان کی گرد کو جھاڑ دیا تو بجز واجب کے کوئی دوسری شئی نہ رہی (بقیہ صفحہ آئندہ)

الغرض روزے حضرت شیخ جلال الحق از کمال الطاف بر سر وقت
اور سید و فرمود کہ بابا بعد الحق چیزے اختیار کن و ہوش باز آئی و بخور
سہرا از استغراق بر آورد و معروض داشت کہ تا غایب بودم بنیدانستم
کہ چہ می خورم و از کجای خورم و کرا میخورم و اکنون حیرانم کہ چہ خورم و بکہ و
آرم و از کہ اعراض نمایم و میان پاک و ناپاک چہ طور فرق کنم۔

تذکر حضرت شیخ احمد عبدالحق رح۔ (واقعہ ج ۱۷) و ہم وہ
یعنی صاحب مرآۃ الاسرار آنجائی آمد کہ روزے کسان حاکم قصبہ دولی
یک چہار پائی از خانقاہ آنحضرت بخصب بردہ بودند و در آن ایام حضرت
میر سید قطب مجذوب از واصلان حق بنیز در قصبہ مذکور تشریف می
داشت اکثر اوقات بشرب خمر مشغول می بود پس قدحے از شراب پر کرد
بدست میان خضر داد کہ بخد مت برادرم حضرت شیخ احمد عبدالحق قدس
سرہ برساں و بگو کہ بزم میان خضر قدح شراب گرفته بردر خانقاہ آنحضرت

(بقیہ صفحہ ششم) یعنی جب ملک نظر و ٹھالی جائے تو بخور و جب کسی دوسری چیز پر نظر نہ پڑگی الغرض ایک دن
شیخ جلال الحق کمال الطاف سے اون کے پاس تشریف لیگے اور فرمایا کہ بابا عبدالحق کو فی نشی پسند کرو
اور ہوش میں آؤ اور کہاؤ اوہوش استغراق سے سر اوٹھایا اور عرض کیا کہ میں جب تک غائب رہا
جاننا تھا کہ کس چیز کو کہاؤں اور کس جگہ سے کہاؤں اور کس کو کہاؤں اور اب حیران ہوں کہ کیا
کہاؤں اور کس طرف رخ کروں اور کس سے اعراض کروں اور پاک و ناپاک کے درمیان کس طرح فرق
کروں مترجم ملہ اور نیز وہ (یعنی صاحب مرآۃ الاسرار) اوس مقام پر لکھتے ہیں کہ ایک دن حاکم
قصبہ دولی کے کچھ لوگوں نے ایک چار پائی آنحضرت کی خانقاہ سے عصب کر لی تھی اور اون دنوں میں حضرت
میر سید قطب مجذوب واصل حق بھی قصبہ مذکور میں تشریف لے گئے تھے اکثر اوقات شراب نشی میں مشغول رہتے تھے
پس ایک دن شراب بہر کر میان خضر کے ہاتھ میں دیا کہ برادرم حضرت شیخ احمد عبدالحق قدس سرہ کی خدمت میں
لیجاؤ اور کہو کہ بزم میان خضر شراب کا پیالہ لیکر آنحضرت کی خانقاہ کے دروازے پر تقریباً بیٹھ

بایستاد و طاقت نداشتند کہ با آن طریق پیش آنحضرت برو و دے قدس سرہ از صفائی باطن معلوم نمودہ باواز بلند فرمود کہ میان خضر بہر طریق کہ ہستی بچنان بیا او قدح شراب بخند متش گزرا نید و پیغام میر سید قطب معروض داشت آنحضرت قدح شراب نوش جان کردہ فرمود کہ برو حاجت نیست بعد از یک دو ساعت شور و رقصہ افتاد و جنازہ آن ظالم بر آوردند۔

تذکرہ حضرت شیخ عبد القدوس رح (واقعہ ۷۳۵) منقول
ست کہ ملک یونس دیوانہ یگانہ حق تعالیٰ بود بیچ برو جو د خوند
بر ہنہ گشت و خارق بسیار مے داشت چوں حضرت قطب العالم
رامے دید یاز اہد یاز اہد خطاب می کرد و می گفت چنان مصلّا فر از کن
کہ سلطان ابراہیم بن ادہم فر از کردہ بودے آرند کہ سلطان ابراہیم
ابن ادہم مصلّا بر ہوا فر از کردہ بود و ہم ہاں ملک یونس یوانہ چوں آنحضرت امی دید

چو سید محمد شمس الدین ہو گنج اور اندر جانے کی ہمت نہ ہوئی کہ اس حالت سے آنحضرت کے روبرو حاضر
ہوں حضرت صفائی باطن (یعنی کشف) سے معلوم کر کے باواز بلند فرمایا کہ میان خضر جس حالت
میں ہو اسی طرح آؤ او انہوں نے شراب کا پیالہ خدمت میں پیش کیا اور پیغام میر سید قطب کا عرض
کیا آنحضرت نے شراب نوش جان کر کے فرمایا کہ جاؤ حاجت نہیں ہے۔ ایک دو گھنٹہ کے بعد قصبہ
میں شور مچا اور اس ظالم کا جنازہ لوگ لائے مہتر ہم

سلہ منقول ہے کہ ملک یونس حق تعالیٰ کے بے مثل عاشق تھے اور کوئی شئی بدن پر
نہ کہتے تھے برہنہ پیرتے تھے اور ان سے کرامتیں بہت ظاہر ہوتی تھیں جب حضرت قطب العالم
کو دیکھتے یا ز اہد یا ز اہد کہہ کر پکارتے تھے اور کہتے اس طرح مصلیٰ بچاؤ کہ جس طرح
سلطان ابراہیم بن ادہم نے بچایا تھا مشہور ہے کہ سلطان ابراہیم بن ادہم
نے مصلیٰ ہو ا پچھپا یا تھا۔ اور نیز یہ ملک یونس دیوانہ نے جب آنحضرت
کو دیکھتے تھے سوسہ بعضہ آئندہ)

ایں بیت مے خواند۔ بیت

گر روز نیابی تو ز غوغائے عرب شب محرم عاشقانست شہا شطلب
روزے آں دیوانہ در راہ نشسته شراب مینوشید حضرت
قطب العالم در آں راہ رسید چوں وے را بدین حال دید محترز
شدہ ازاں راہ کنارہ گرفتہ روال شد آں دیوانہ پیالہ شراب بدست
کردہ دوید و گفت مصرع۔ صوفی نہ شود صافی تا در نکشد جامے پو۔ چوں
آنحضرت احتراز ممکن نہ دید پیالہ گرفتہ قریب دہن کردہ بر بخت (یعنی پیرو
بر بخت و قریب دہن کردں برائے اخفا از دیوانہ بود) شاید کہ چند قطرہ
در حلق ہم رفتہ باشند و آنحضرت مے فرمود کہ در آں شراب مزہ
شراب بنود و مزہ آں چند قطرہ حالات و کمالات بسیار بر من ظاہر شد۔

ایضاً آخر تذکرہ مذکور قصہ شیخ عبد الغفور اعظم پوری خلیفہ
حضرت قطب العالم رحمۃ اللہ علیہ

(واقعہ ۵۳۰ھ) و بعد از مدت آنحضرت بعد از تربیت و تکمیل وے
اجازت و ارشاد دیگر انش دادہ بجانب وطن وے اعظم پور رخصت

شد۔ (نزع بیت پر ہے) (نزع بیت اگر دن میں (محبوب کو) بے تمیز و نیکو مشور و غوغا سے نہ پاسگو تو اچھو کمالات
عاشقوں کی محرم راز ہوا توں میں و سکوت تلاش کر ایک روز وہ دیوانہ راستہ میں بیٹھ کر شراب پی رہا تھا حضرت
قطب العالم اوس راستہ میں پہنچے جب و سکوا اس حالت میں دیکھا اس استہ سو کنارہ کی طرف بچا کھڑے
لیچلے وہ دیوانہ شراب کا پیالہ ہاتھ میں لیکر دوڑا اور کہا (نزع مصرع کہ صوفی صاف دل نہیں ہوتا جب تک کہ
شراب کا پیالہ نہ پیوے۔ جب آنحضرت نے احتراز کرنا ممکن نہ سمجھا پیالہ لیکر منہ کے قریب لجا کر کہہ دیا (یعنی منہ سے باہر
پھینک دیا) اور منہ کے قریب دیوانہ سو اخفا کر نیکی وجہ سے لیکے ہوا شاید کہ چند قطرے حلق میں چلے گئے ہوں اور آنحضرت
نے فرمایا کہ میں شراب کا مزہ نہ تھا اور اون چند قطرے و نیکو مزہ سے بہت کمالات مجھ پر ظاہر ہوئے
لے اور ایک مدت بعد آنحضرت اونکی تربیت و تکمیل کر کے خلافت عطا فرما کر اونکو وطن اعظم پور کی جانب رخصت کیا اور

ووقت رخصت وصیت کرد کہ جسزوے از قسمت نعمت باطن تو حوالہ سید
 مجذوب طور ملائیمہ مشرب است کہ در قصبہ ہتھناورے باشد و آں
 موضع از وطن تو نزدیک تر است آنجا رفته آں نعمت نیز ازوے بگیری
 چون شیخ عبدالغفور بوطن خود رسید بموجب فرمان پیر در موضع
 ہتھناور رفت و آں سید را دید کہ صراحی شراب در پیش داشتہ
 نشسته است در خاطرش گذشت کہ ایں مرد خلاف شریعت است
 دروے چہ نعمت خواہد بود از ہانجا برگشتہ در مسجد از قصبہ ہتھناور
 قیلو لہ کرد و ارادہ او آں بود کہ بعد از نماز جانب اعظم پور متوجہ
 خواہم شد اتفاقاً بقضائے حق در عین قیلو لہ محکم گشت بعد از بیداری
 چون خواست کہ غسل کند ہر سبوے مسجد را کہ مے دید پر از شراب
 مے یافت ہمہ مساجد و خانہائے قصبہ را تفحص کرد ہمہ جا جز شراب
 چیزے دیگر نیافت بعد از اں بر نہر گنگ رفت کہ نزد آں موضع جاری
 ہوتا تھا کہ وقت رخصت وصیت فرمائی کہ تمہارا کچھ حصہ نعمت باطن کا ایک سید مجذوب ملائیمہ مشرب کے
 حوالہ ہے کہ قصبہ ہتھناور میں رہتے ہیں اور وہ مقام تمہارے وطن سے بہت نزدیک ہے وہاں جا کر
 وہ نعمت ہی حاصل کرنی چاہئے جب شیخ عبدالغفور اپنے وطن پہونچے بموجب پیر کے فرمان کے
 موضع ہتھناور میں گئے اور اس سید کو دیکھا کہ صراحی شراب کی سائے رکھے ہوئے بیٹھے ہیں
 ان کو خیال ہوا کہ یہ شخص خلاف شرع ہے اس میں کیا کمال ہوگا اس جگہ سے
 واپس ہو کر قصبہ ہتھناور کی ایک مسجد میں قیلو لہ کیا اور ان کا ارادہ یہ تھا کہ
 نماز کے بعد اعظم پور کی طرف رخ کروں گا اتفاقاً قضاء الہی سے قیلو لہ
 کی حالت میں احتلام ہو گیا بیدار ہو کر جب غسل کا ارادہ کیا تو مسجد کے جسمی
 گھڑے کو دیکھا شراب سے لبریز پایا قصبہ کی تمام مسجدوں اور
 گھروں کو تلاش کیا سوائے شراب کے کچھ نہ ملا پھر نہر
 گنگ پر گئے کہ جو اس موضع کے قریب بہتی تھی۔ ریپوستہ بصفہ آئندہ

ہو آجنا نیز جز شراب چیزے دیگر ندید دانست کہ تصرف سید بزرگوار
است لاچار شدہ از خطرہ خویش تائب گشتہ بخدا متش رفت سید محمد
ویدنش فرمود اگر چه ما مردم ملامتی ہستیم اما بموجب امر نبوی ظنوا
المؤمنین خیرا شما کہ عالم ہستید بر ہمہ کس ظن نیک باید کرد و نیز یاد
نہ کنید کہ امر پیر دستگیر کا کیا حکم تھا شیخ عبدالغفور ربہ عجز و انکسار پیش آمد
و گفت کہ خطا شد عفو فرمائید سید مذکور در حق وے ترحم بسیار کرد و
آں نعمت کہ نزد وے برایش امانت بود و وے سپرد و بطرف اعظم پور
رخصت نمود۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین تھانیسری (واقفہ علیہ السلام)
وقتیکہ از فرزندان حضرت گنج شکر از مسکن خویش کہ اجدہن بود
بملاقات بادشاہ وقت براہ قصبہ تھانیسرے رفت چوں از وے تھانیسر
سہ منزل ماند روحانیت حضرت قطب العالم حضرت شیخ جلال را در
معاملہ فرمود کہ از فرزندان حضرت گنج شکر خراباتی مشرب و مدمن
الخمر می آید اما روحانیت حضرت گنج شکر ہمراہ وے است و با ماے گوید

ہو سید ہشتاد و اسی ہجری شراب و کہ نہ دیکھا خیال ہوا کہ سید بزرگوار کا تصرف ہے مجبور ہو کر اپنی وسوسہ سے
توبہ کر کے اونکی خدمت میں حاضر ہوا و انہوں نے دیکھتے ہی فرمایا کہ اگرچہ ہم لوگ ملا میتے ہیں لیکن جو جبے شاد و بونکی
ظنوا المؤمنین خیرا یعنی موسیٰ کے ساتھ ہم لگان کہہ چو نہ تم عالم ہو سکتے ساتھ نیکیاں کہنا چاہیے اور نیز تمکو یاد دینا
کہ تھانیسر دستگیر کا کیا حکم تھا شیخ عبدالغفور عاجزی اور انکسار کے ساتھ پائے او عرض کیا کہ خطا ہوئی معاف فرمائیے
سید مذکور او پر نہت شفقت کی اور وہ دولت جو کائے پاس و نیکی امانت تھی او کو سپرد کی و اعظم پور کو رخصت کیا
لہ ایک زمانہ میں حضرت گنج شکر کی اولاد میں ایک صاحبزادے اپنے وطن سے کہ اجدہن تھانا و شاہ وقت کی
ملاقات کے لئے قصبہ تھانیسر کے راستہ سے جا رہے تھے جب تھانیسر لوں سے تین منزل رہ گیا حضرت قطب عالم
کی روح نے حضرت شیخ جلال سے معاملہ میں فرمایا کہ حضرت گنج شکر کی اولاد میں ایک صاحبزادہ تھانیسر آ رہی ہیں لیکن
حضرت گنج شکر کی روح ان کے ہمراہ ہے اور ہم سے فرماتے ہیں کہ۔ یہ سب بھٹو آئندہ

مے پیمن کہ سجادہ توسیج جلال چگونہ تعلیم فرزند ما خواهد کرد و اگرے خواهی کہ
آبروے ماییش پیران بماند دقیقه از تعلیم و تکریم وے نگذاری و دقائق
ضیافتش را کماینبی بجای آری و نظر بر حال وے نہ کنی بلکه نظر بجانب من و روحا
حضرت گنجشکر نموده خدمتش کما حقہ بکنی چوں حضرت شیخ جلال بیدار شد
ہماں وقت برخاست و در راہ آمدن وے قریب یک کمرہ رفتہ نشست
و بعد شام بخانہ خود مراجعت فرمودہ همچنین تاسہ روزے کرد و روز سوم
آں فرزند ارجمند حضرت گنجشکر بر فیل سوار مرآں حضرت را نمایاں شد
و دید کہ بر یک جانب وے روحانیت حضرت گنجشکر است و بر جانب
دیگرش روحانیت حضرت قطب العالم بندگی شیخ عبدالقدوس حنفی دویدہ پاک
بوس وے حاصل کرد و خاکپایے آں فیل را سمرہ چشم خود ساخت و
در رکاب آں صاحبزادہ بجانب خانہ خویش مراجعت نمود و آں صاحبزادہ
مست شراب بود چوں براں حضر مہربان شد و مال پاک وے کہ شراب
آلودہ بود باں حضرت بخشید وے قدس سرہ در حال گرفتہ بر سر
خود بہست و آں صاحبزادہ را در تھانیسر آوردہ در میان حویلی کلاں و خوب
فرود آوردہ و جمیع مایحتاج وے را مہیا ساختہ از وے اذن گرفتہ بہ خاقانہ
خویش بیامد یعنی یاران اعلیٰ با حضرت گفتند کہ این مرد اگر چہ پیر زادہ بود

مہکودیکھناہونہاںسجاولکےجلالکےطرحہماکےفرزندکیتعظیمکرتےہیںاورلوگتعمیچاہتےہوکہہماریآبروسپروںکے
ظہورمیںہواوئیتعظیموتحریمکاکوئیوقتندہاںکھنڈاوشہارکھنڈاورعماںنوازکیتماموقتیوںکوکلمیںبجلاانااورنظرانوحیحات
پرندکرنالہکےنظرمیریطرفاسرحضرتگنجشکرکیروحکبیرفکرکےاونحیخدمتکماحقہکرناجسوقتشیخجلالسید
ہوآسیدوقتواٹھاوراوحیآمدکےراستہمیںقریبایککوچکاجڑیٹھڑاورشامکےبعدگھرکواپسہوئیںدننیکایسای
کیاسرمدونحضرتگنجشکرکےوہفرزندارحمندہاتھیرسوارانحضرتکونظرمڑیہاوردیکھاکیایکجانبحضرتگنجشکرکیروح
ہواوردوسریجانبحضرتقطبالعلمشیخعبدالقدوسغنیکیروحہودورکڑکونےپائونگوبوسیدیااوراوسناتی
کیٹانیکاکوسرہبنایااورصاحبزادہکیسواریکومراہمکانکواپسہوئےوصاحبزادہوشربمیںمستتھےجسوقتآنحضرت

۳۴ ہر ماں ہوئے اپنا اعمال شریف شرب میں رہا حضرت کو بخشا حضرت قدس سرہ کو نور الیکر سر پہ باندھ لیا اور

ولیکن در فسق و فجور غلو تمام داشت ذات پاک حضرت کہ حجت مشایخ است
 نبود کہ پیش این خسرابانی باین طریق سلوک نمایند آنحضرت فرمود کہ مرا
 نظر بر حال و سے نبود بلکہ نظر بر روحانیت حضرت گنج شکر و روحانیت حضرت
 قطب العالم بودہ کہ ہمراہ و سے آمدند و روحانیت حضرت گنج شکر بہ ہر
 من سے فرمود بہ بینم کہ شیخ جلال چگونہ تعظیم فرزند ما خواہد کرد و روحانیت
 شیخ عبدالقدوس احنفی بمن سے گفت اگر از تو تعظیم این صاحبزادہ کما حقہ
 ادا خواہد شد آبروئے ما پیش پیران ما خواہد ماند پس من اینہم تعظیم و حیات
 حضرت گنج شکر و پیر خود سے کردم تا آنکہ روحانیت حضرت گنج شکر از ما و
 پیران من خوشنود شد و در حق من دعا و خیر فرمود۔

اشکال متعلق واقعات مذکورہ

ان بزرگوں نے شراب کے ساتھ کیسے تلبس کیا۔ اشتراک۔ یا سکوٹا
 یا تناولا۔ یا رجوعا عن النکیر علیہ۔ یا اکراما لشاربہ۔ جیسا ان حکایات
 میں مذکور ہے۔

ح

یہاں تین حل ہیں دو مشترک ایک خاص خاص۔ دو مشترک میں سے
 لیکن فسق و فجور میں پورا غلو رکھتے ہیں حضرت کی ذات پاک کے لئے کہ حجت مشایخ ہے
 زیبا نہ تھا کہ ایسے شراب خوار کے ساتھ ایسا سلوک اور برتاؤ کرتے حضرت نے فرمایا کہ میری
 نظر اس کے حال پر نہ تھی بلکہ میری نظر حضرت گنج شکر کی روح اور حضرت قطب عالم کی روح کی طرف تھی
 کہ وہ دونوں اس کے ہمراہ تشریف لائے تھے اور حضرت گنج شکر کی روح نے میرے پیر سے فرمایا
 کہ جبکہ دیکھنا کہ شیخ جلال ہم کو فرزند کی کس طرح تعظیم کرتے ہیں اور شیخ عبدالقدوس کی روح نے مجھے فرمایا
 تھا کہ اگر تم نے اس صاحبزادے کی تعظیم کما حقہ و اکی تو ہماری آبرو و ہمارے پیروں کے سامنے باقی رہے گی میں نے حضرت گنج شکر اور شیخ
 پیر کی روح کی تعظیم کی حتی کہ حضرت گنج شکر کی روح مجھ پر میرے پیر سے خوش ہو گئی اور میرے حق میں دعائے خیر فرمائی ۱۲

ایک حل تو کلام ہے ان کے ثبوت میں چنانچہ بعض روایات میں ماخذ کا مجہول ہونا بعض روایات میں ماخذ کا منفرد ہونا عدم ثبوت کا قوی شبہ پیدا کرتا ہے دوسرا مشترک حل یہ احتمال ہے کہ ممکن ہے کہ وہ مسکرات فقہاء میں مختلف فیہ ہوں (کما فی الہدایۃ الاشریۃ المحرمۃ اربعۃ شہ قال وفی الجامع الصغیر وما سوی ذلک فلا بأس بہ وفیہا ان هذا الخلاف فیما اذا قصد بالتقویٰ واما اذا قصد بہ التلوی لا یجوز بالاتفاق ان شہ الفتنۃ علیہ قال محمدؐ کا ہو معلوم اور یہ مختلف فیہ اوس وقت ہے جب قدر مسکرات تک نہ ہو ورنہ بالاجماع حرام ہے اور مختلف فیہ میں توسع ہوتا ہے جیسا اہل علم جانتے ہیں گو باب مسکرات میں امام محمدؐ کے قول حرمت پر فتوے ہونے سے ہم کو توسع پر عمل جائز نہیں مگر مجتہد کو مقلد پر قیاس نہیں کر سکتے یہ حضرات مشائخ مجتہدین اور خاص خاص حل حسب تفصیل ذیل ہے مثلاً واقعہ الف کی وہ توجیہ ہو سکتی ہے جو خود اوس واقعہ کے بعد معدن المعانی سے نقل کی گئی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جیسے سخت ضرورت میں امراض جسمانیہ میں تداوی باحرام کو فقہائے جائز رکھا ہے اسی طرح امراض نفسانیہ کو اجتہاد سے اون پر قیاس کیا جاسکتا ہے گو اس اجتہاد کی صحت میں کلام ہو سکتا ہے مگر وہ کلام بھی اجتہاد ہی ہے جس سے کسی مجتہد پر ملامت نہیں ہو سکتی دیکھئے متروک التسمیۃ عاذا کے نسبت جو کہ شافعی رحمہ کے نزدیک حلال ہے بشرطیکہ مذبوح لغیر اللہ نہ ہو بہار فقہاء نے تصریح کی ہے کہ اس میں مخالفت ظاہر کتاب کے سبب اجتہاد کی گنجائش نہیں مگر باوجود اس کے شافعی رحمہ پر کسی نے ملامت کی اجازت نہیں دی اور گو لے جیسا کہ ہدایہ میں ہے کہ حرام شراہیں چار ہیں صاحب ہدایہ نے پہر کہا اور جامع صغیر میں یہ ہے کہ اور اسکے ماسویٰ میں کچھ حرج نہیں اور ہدایہ میں ہے کہ یہ اختلاف اوست ہے جبکہ قوت حاصل کرنا مقصود ہو اور لیکن جبکہ مقصود لہو و لعب ہو تو بالاتفاق حلال نہیں پہر فتویٰ امام محمدؐ کے قول پر ہے جیسا کہ معلوم ہے برینے علی الاطلاق بلا تفصیل حرام ہونے پر ۱۲ مترم

مجموعہ فلسفہ کی تفسیر کی بنا پر اس میں اجتہاد کی گنجائش نہ ہونے میں کلام ہے مگر پہر بھی اس سے یہ تو ثابت ہو گیا کہ کسی اجتہاد کا صحیح نہ ہونا علماء کے نزدیک مستلزم جواز ملامت کو نہیں اور تناول کے جواز کا اشتراء کے جواز کو مستلزم ہونا ظاہر ہے کما فی اشتراء شعر الخنزیر علی ما فی الہدایۃ یہ حاصل ہے معدن المعانی کی تقریر کا اور معدن المعانی کی عبارت میں جو شاہد بازی کا لفظ ہے اس بازی کے وہ معنی نہیں جو رنڈی بازی اور لونڈے بازی میں معنی ہیں کیونکہ لذت و شہوت تو نفس کی غذا ہے اور یہاں مقصود دوا ہے جو ملامت کی ایک فرد ہے جو کہ مثل دوا کے نفس کو ناگوار ہو سو اس بازی کے وہ معنی ہیں جو چوگان بازی و نیزہ بازی میں معنی ہیں یعنی مطلق شغل جس کا معصیت ہونا لازم نہیں صرف موجب ملامت ہونا کافی ہے جیسے زبانی چھیڑ چھاڑ اور اظہار عشق کسی سن یا بد شکل سے کہ نفس کو تو کچھ حظ نہ ہوا اور عوام میں شاہد بازی کے گمان سے بدنامی ہو جاوے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شیخ کو اپنے تصرف سے استحالہ کا ظن قوی تھا کہ قبل اشتراء استحالہ ہو جاوے گا و فی امثالہ یجوز السمل بظنہ کما فی رسالۃ تشریف الاسماع عن حاشیۃ ابن حجر علی التحفۃ فقال ذکر کلاما طویلا فی اسباب الضرر المنجۃ للتحریم تاثرۃ ولکن اھۃ اخرے وملخصہ ان ما لا یختلف مسببہ فی الامحجۃ او کرامۃ لولی یحجوا لادامۃ علیہ حیث لہ نظرد حادۃ ربہ معہ بعد م اضراۃ لہ

لہ جیسا کہ ہامیہ میں فخریہ کے بال کی خریداری میں بیان کیا ہے کہ اس کے استعمال کا جواز مستلزم ہے اس کے اشتراء کے جواز کو ۱۲ سلسلہ اور اس کے امثال میں اپنے ظن غالب پر عمل کرنا جائز ہے جیسا کہ رسالۃ تشریف الاسماع میں حاشیہ ابن حجر علی التحد سے نقل کیا ہے پس کہا ربیعۃ صاحب رسالۃ تشریف الاسماع نے کہ ذکر کیا یعنی ابن حجر نے ایک طویل کلام کو ان اسباب مضرت کے بیان میں کہ جسے کہی تو تحریم ثابت ہوتی ہوا کہ کہی کراہت اور خلاصہ و مفاد یہ ہے کہ جس مضرتی کا اثر بدون معجزہ یا کسی ولی کی کراہت متخلف ہوتا ہو تو اس پر اقدام کرنا اسی حالت میں جائز نہیں کہ جس میں حادث آہیہ عدم مضرت کی تعلق نہ جاری ہو مگر مترجم

لہذا شیخ پر اس تجویز کا اعتراض نہیں ہو سکتا باقی مرید کو جب استحالہ کا علم نہ تھا
 اوس کو اشتراک کیسے جائز ہو گیا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اوس کو مخافت
 کرنے سے کسی ایسے ضرر باطنی کا اندیشہ ہو گیا ہو جس کا وہ تحمل نہ کر سکتا ہو
 اس لئے اوس کی حالت مثل مکرہ کے ہو گئی ہو اس لئے وہ بھی معصیت سے
 محفوظ رہے گا اور واقعہ ب میں تناول کا اعتراض تو ہو نہیں سکتا کیونکہ
 تناول واقع نہیں ہوا صرف نہی عن الاعتراض کا سوال ہو سکتا ہے سو اوس کی
 خاص توجیہ علاوہ توجیہ مشترک کے وہ ہو سکتی ہے جو خود اوس واقعہ
 کے اخیر میں مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فعل قبیح میں دو درجے
 ہیں ایک یہ کہ وہ باعتبار صدور کے عبد کی طرف منسوب ہے دوسرے
 یہ کہ وہ باعتبار تخلیق کے حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہے سو صدور تو فعل
 عبد ہے اور منہی عنہ ہونے کی وجہ سے مطلقاً قبیح ہے اور تخلیق فعل حق پر
 اور وہ مطلقاً حسن ہے پس محبوب کی نظر صرف اعتبار اول پر ہوتی
 ہے اور عارف کی نظر دونوں اعتبار پر سو شیخ عبد الحق رح چونکہ اوس
 وقت مبتدی تھے اون کی نظر بھی صرف اعتبار اول پر پڑی حضرت شیخ
 جلال نے اون کی نظر کو جامع بنانا چاہا اس لئے یہ تدبیر کی کہ مسکرات کو حاضر
 کر کے اول کے ادراک میں تصرف کیا جس سے اون پر اعتبار ثانی کا غلبہ
 ہو گیا اور اس غلبہ کے سبب اعتبار اول پر نظر نہ رہی جیسا ابتدائے
 غلبہ میں ایسا ہی ہوتا ہے پھر تعدیل کے بعد جامعیت نصیب ہوتی ہے کہ دونوں
 اعتبار ایک دم سے مستحضر رہتے ہیں اور ہر ایک کا حق ادا کرتا ہے۔ کما اشار

الیہ العارف الرومی

کفر ہم نسبت بخالق حکمت ست و رہما نسبت کنی کفر آفت ست

اور حکمت اس تربیت میں یہ ہوتی ہے کہ صرف اعتبار اول پر نظر کرینوالا

ملہ کفر ہی بمساز خالق کے حکمت ہے اور ہمارے لئے آفت ہے ۱۲۔ مترجم۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے وقت کبر و عجب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اعتبار ثانی پر نظر کرنے والا اس سے محفوظ رہتا ہے کیونکہ وہ صنع عبد کے ساتھ صنع حق پر بھی نظر رکھتا ہے اسلئے ڈرتا ہے کہ میرے اندر اگر ایسا تصرف فرماویں تو میں کیا کر سکتا ہوں نیز نظر اول والا ممکن ہے کہ کبھی حق تعالیٰ پر بھی اعتراض کر بیٹھے کہ معصیت و کفر پیدا کیا جاتا تو بہت اچھا ہوتا جیسا معتزلہ کو یہی نظر داعی ہوئی افعال عبد کو مخلوق للعبد کہنے کی طرف اونہوں نے خلق شیعہ کو بھی قبیح سمجھا اور نظر ثانی والا ان چیزوں کی تخلیق میں حاکم کا مشاہدہ کرتا ہے اس لئے اوس جہنیت سے اوس پر بھی راضی رہتا ہے اور رضار بالقضار کے کامل درجہ سے مشرف ہوتا ہے اور اس پر یہ شبہ نکلیا جاوے کہ رضا بالکفر تو کفر ہے جواب یہ ہے کہ وہ درحقیقت کفر پر راضی نہیں ہوتا جو کہ فعل عبد ہے کیونکہ کفر مقضیٰ ہے قضار نہیں ہے بلکہ وہ قضار بالکفر پر راضی ہوتا ہے جو کہ فعل حق ہے اور بعض اوقات رضا بالقضار میں یہاں تک ترقی کرتا ہے کہ اوس قضار کی طلب اور دعا کرتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے لئے یہ دعا کی کہ اوس کو ایمان کی توفیق نہو کیونکہ اون کو مثل نوح علیہ السلام کے وحی سے معلوم ہو گیا تھا کہ اس کی قسمت میں ایمان نہیں ہے اسلئے عرض کیا ربنا انک آتیت فرعون وملائہ من بینک الی قولہ العذاب الالیہ جیسے نوح علیہ السلام کو خبر دیدی گئی تھی لکن یومن من قومک الا من من الایۃ اور اس بنا پر اونہوں نے دعا کی ولا تقہ الظلمین الا ضلالا۔

۱۔ اور موسیٰ عرض کیا کہ اے رب ہمارے اپنے فرعون کو اور اسکے سرداروں کو سامان تجمل اور طرح طرح کے مال دنیوی زندگی میں دیکھا رہا ہے سو اسلئے دے دیں کہ وہ اپنی راہ گمراہ کریں اور بتلاریں اور ان کو مال دنیوی سے ناواقف کر دیں اور ان کو دلوں کو سخت کر دیں سو یہ ایمان نہ لانے پاویں یہاں تک کہ عذاب الیم کو دیکھ لیں ۲۔ اور نوح کے پاس وحی پہنچی گئی کہ سو اوتھے جو ایمان لائے ہیں اور کوئی شخص تمہاری قوم میں ایمان نہ لایا تو اس کو چھوڑ دو کہ

اور وعار کی۔ ولّا نذسر علی الا سراض من الکفرین دیار۔ انک ان تذسر هم
 یضلو اعبادک ولا یلدوا الا فاجراً کفاراً۔ اور وعار کی ولّا نذسر الظلمین لا یتبارکوا
 اور واقعہ۔ ج۔ کی خاض توجیہ میر سید قطب مجذوب کے متعلق تو خود
 واقعہ کے ساتھ ہی مذکور ہے یعنی اون کا مجذوب ہونا جو کہ مرفوع القلم
 ہوتا ہے باقی شیخ عبدالحقؒ کے متعلق علاوہ توجیہ مشترک کے یہ ہو سکتی
 ہے کہ ممکن ہے کہ یہاں بھی انقلاب ہو گیا ہو یعنی شراب نہ رہی ہو اور
 آپ کو اس انقلاب کا یقین ہو گیا ہو۔ اور واقعہ۔ و۔ کے دونوں جزو کی
 توجیہ مثل توجیہ واقعہ ج کے ہے یعنی دیوانہ کا غیر مکلف ہونا اور حضرت
 قطب العالم کے لئے اوس شراب کا منقلب ہو جانا اور وہ بھی انصباب
 غیر اختیاری میں ورنہ اپنے قصد سے تو اوہنوں نے اوس کو گرا ہی دیا تھا
 اچنانچہ اوس مقام میں بین القوسین تفسیر کر کے اس طرف اشارہ ہی کر دیا
 گیا ہے اسو فعل اختیاری تو قصد بیرونی انصباب تھا اور انصباب اضطراری
 میں انقلاب تھا چنانچہ جملہ مزہ شراب بنو داس میں صریح ہے باقی اپنے
 سے دور کر کے کیوں نہیں گرا دیا اوس دیوانہ سے اخفا کا قصد کیوں کیا
 تو کسی حالت سے مغلوب ہو جانا اس کی توجیہ ہو سکتی ہے چنانچہ احتراز ممکن
 ندید ظاہراً اسی طرف مشیر ہے واللہ اعلم۔ اور واقعہ۔ ۵۔ کی توجیہ خاصیت
 ظاہر اور قریب ہے کیونکہ یہی ثابت نہیں کہ صراحی میں شراب تہی ہوتی
 صراحی یا دیگر قرائن سے شراب کا گمان کر لیا اوس مجذوب کو اس کا کشف
 ہو گیا اور اوس نے ایسا تصرف کیا کہ غیر شراب ہر جگہ شراب نظر آئے گی
 ملے کہ اسے پروردگار کافروں میں سے زمین پر ایک باشندہ بھی مت چھوڑ اگر آپ ان کو روکے
 زمین پر رہنے دینے تو یہ لوگ آپ کے بندوں کو گمراہ ہی کریں گے اور اون کے محض فاجیسر
 اور کافسر ہی اولاد پیدا ہوگی ۱۲ مترجم

۱۲ اور ان ظالموں کی ہلاکت اور بڑھا دیکھے۔ ۱۲ مترجم۔ ۱۲

اور اس کا استعمال مشکل ہو گیا اور اس لئے پریشان ہو گئے باقی یہ کتیم کر لیتے سو تیم کے شرائط میں بعد خاص ہے پانی کا اور یہ شرط مشکل تھی کیونکہ یہ بھی محتمل تھا کہ اونکا تصرف محدود ہو اور اس حد سے آگے پانی بلجاوے اور یہی محتمل تھا کہ تصرف غیر محدود ہو اور اس تصرف سے واقع میں شراب نہ ہو بلکہ واقع میں پانی ہو اور رجوع عن الاعتراض سے وہ پانی محسوس ہوئے تو پانی کے ہوتے ہوئے تیم کیسے جائز ہو سکتا ہے غرض سب احتمالات مجتمع ہو گئے تو پریشانی ایسے احتمالات کے اجتماع کا اثر لازم ہے اور قرینہ اس کا کہ وہ شراب نہ تھی صرف اون کو گمان ہو گیا شراب کا مجذوب کا یہ قول ہے برہمہ کس ظن نیک باید کرد و نیز اس کا یہ قول بھی اس کا قرینہ ہے یاد نکند کہ امر پیر و ستگیر شمشاد بود جس کا حاصل یہ ہے کہ تمہارے پیر غیر متشرع سے اخذ فیض کی کیوں اجازت دیتے اور واقعہ تر میں تو زیادہ سخت اشکال نہیں کیونکہ اس میں صرف شرابی کا اکرام واقع ہوا تو اول تو کسی انتساب کے اثر کا غلبہ حذر معتبر ہے خود قرآن مجید میں باوجود کفر ابوبن کے اون کی رعایت کا حکم ہے نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کا معاملہ احترام باپ کے ساتھ منصوص ہے پھر قطع نظر نسبت سے اجانب کے ساتھ بھی ایسا معاملہ تالیف قلب کے لئے توقع ہدایت پر ماذون فیہ ہے۔

وہذا آخر ما ائتمناہ فی هذا المقام وہ بلغنا السألة حد الاختتام
تذکرہ حضرت شیخ عارف رحمہ اللہ واقعہ ۱۳۵۸ھ آنحضرت قدس سرہ بعض اوقات نے فرمود کہ ما مالک خودم ملک الموت نتواند کہ بے رخصت جان من قبض کند موت من باختیار من است بخواہم بمیرم و اگر خواہم تا بدلا بآب برہمیں ہیبت بمانم مگر آنکہ باختیار خود بروم کہ اورا خبر نہ باشد۔ ہیبت

۱۔ آنحضرت قدس سرہ بعض اوقات فرمایا کرتے تھے کہ ہم خود اپنا مالک ہیں ملک الموت کی یہ مجال نہیں کہ بدون اجازت مرئی ان نفس کو میری موت مر اختیار میں اگر چاہوں مرنے لگاں اگر چاہوں ہمیشہ اسی ہیبت پر ہوں

۲۔ لیکن ہاں اپنے اختیار سے چلا جاؤں کہ ملک الموت کو خبر نہ ہو۔ ۱۳۵۸ھ۔

در کوئے عاشقان چناں جاں بدہند کا بخا ملک الموت گنج ہرگز
 اشکال یکا کی موت اوس کے اختیار میں ہے اور کیا کی موت بلا
 توسط ملک الموت کے ہی ہوتی ہے حل۔ حدیث صحیح میں حضرات انبیاء علیہم
 السلام کے لئے مصرح ہے کہ اون کی وفات اون کے اختیار کرنے کے بعد
 واقع ہوتی ہے اور غیر انبیاء علیہم السلام سے اس اختیار کی نفی کا عموم کئی دلیل
 سے ثابت نہیں سوا اس میں کسکی نص سے مصادمت نہیں اور دوسرے
 سوال کا جواب یہ ہے کہ شہدائے بکر کے لئے اس توسط کی نفی حدیث میں مصرح
 ہے اور وہ السیوطی فی رسالۃ شرح الصدور باب ما جاء فی ملک الموت
 واعوانہ عن ابن ماجہ مرفوعاً ان الله وكل ملك الموت بقبض الابرار و
 الاشرار الحجر فان الله يتولى قبض ابرار و احصا سوا اگر شہدائے بکر کے ناسوت
 ساتھ شہدائے بکر ملکوت کو ملحق کر دیا جاوے تو بعد ہی کیا ہے۔

تذکرہ حضرت شیخ عبد القدوس (واقعہ ۵۷۰) مسئلہ
 شریعت است کہ نوم انبیاء ناقض وضو نیست زیرا کہ فی الحقیقت نوم نیست
 و این حکم اگرچہ خاصہ انبیاء است اما اولیاء ہم بتابعیت انبیاء بدین دولت
 می رسند و نوم ایشان نیز ناقض وضو نبود اما از جهت رعایت شرع تجویز
 وضو بکنند و خود را و خاصہ انبیاء شریک نہ سازند۔ اشکال۔ کیا اولیاء

لہ اس حدیث کو سیوطی نے اپنے رسالہ شرح الصدور باب ماجاء فی ملک الموت میں ابن ماجہ
 سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو تمام ارواح کے قبض کرنے
 مقرر کیا ہے مگر شہدائے بکر مستثنیٰ ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اون کی ارواح کو خود قبض کرتے ہیں مگر ہم
 شریعت کا مسئلہ ہے کہ انبیاء کا سونا ناقض وضو نہیں اس لئے کہ درحقیقت (اون کی نیند انیند نہیں اور یہ
 حکم اگرچہ انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے لیکن اولیاء بوجہ متابعت انبیاء اس دولت سے بہرہ اندوز
 ہو جاتے ہیں اور ان کی نیند سے وضو نہیں جاتا لیکن شریعت کے پاس لحاظ سے جدید وضو کرتے
 ہیں اور خود کو انبیاء کی خصوصیت میں شریک نہیں کرتے۔ ۱۲ مستخرج۔

نوم ناقض وضو نہیں ہوتا اگر ایسا ہے تو پھر اس عبارت میں اس کو خاصہ انبیاء کیسے مان لیا گیا۔ حل یہ حکم سب اولیاء کے لئے عام نہیں بلکہ اون اولیاء کیلئے ہے جن کا نوم حد ناس سے آگے نہیں بڑھتا اور ایسا نوم عوام کے لئے بھی ناقض وضو نہیں باقی اولیاء کی تخصیص اس معنی کر کی گئی کہ عوام میں ایسا نوم شاذ ہے اور اولیاء میں یہ نسبت عوام کے کثیر سے پھر اس کو جو انبیاء کا خاصہ کیا گیا ہے وہ اس اعتبار سے ہے کہ اون کا نوم عموماً اسی درجہ کا ہوتا ہے حدیث تمام عینای ولا ینام قلبی کے معنی قریب یہی ہیں اور اولیاء میں ایسا نوم تبعاً للانبیاء ہوتا ہے پس انبیاء کی تخصیص باعتبار تعمیم کے ہے یعنی انبیاء کا سب کا ایسا ہی نوم ہوتا ہے اور اولیاء میں سب کا نہیں ہوتا اور یہ فرمانا کہ از رعایت شرع الخ اور در خاصہ انبیاء الخ اس پر محمول ہے کہ وضو نہ کرنا ظاہر خلاف شرع ہو گا اور صورت خاصہ میں شرکت ہوگی

از لطائف قدوسی

مؤلفہ مولانا رکن الدین رحمہ۔ در حالات شیخ عبدالقدوس لطیفہ ۳۹۔ (واقعہ ۱۷۵۵) میں فقیر حضرت قطبی را پر سید کہ شیخ الشیوخ در عوارف المعارف ذکر ملا متیہ و قلندر یہ کردہ است مادر حق ایشان چہ اعتقاد کنیم فرمودند چنانچہ حضرت شیخ الشیوخ فرمودہ اند اعتقاد حقیقت ایشان باید کرد و بعد ازاں حضرت قطبی فرمودند کہ حضرت شیخ رعایت شرع کردہ اند کہ حفظ فرائض در قلندر یہ فرمودہ اند و معترضین یہاں فراموش نہ اسلمہ اس فقیر نے حضرت قطب العالم سے دریافت کیا کہ شیخ الشیوخ نے عوارف المعارف میں (فرقہ) ملا متیہ و قلندر یہ کا ذکر کیا ہے بلوگ ان کے متعلق کیا اعتقاد رکھیں فرمایا جیسا کہ شیخ الشیوخ نے فرمایا ہے ان لوگوں کے حتمانی ہونیکا اعتقاد رکھنا چاہئے اس کے بعد حضرت قطب العالم نے فرمایا کہ حضرت شیخ نے شرع کی رعایت فرمائی ہے کہ قلندر یہ کی بابت فرائض کی پابندی کو ذکر فرمایا ہے اور حقیقت الامر کو مخفی کیا

و تا قلندر یہ را دیدہ ایم و شنیدہ ایم کہ در ترک فرائض باک نداشتند چنانچہ حضرت شیخ شرف الدین بوعلی قلندر پانی پتی و خواجہ کرک کریمی قلندر و امثالہا و ما خود دیدہ ایم کہ شیخ حسین سرہر پوری ثم جوینوری قلندر مطلقاً ترک فرائض داشتند باوجود آنکہ از علماء فحول بودند و حضرت قطبی فرمود کہ شیخ محمد فخر الدین جوینوری را گفتیم کہ شیخ حسین نماز نیکند از شیخ محمد فخر الدین فرمودند کہ مانگویم کہ حسین نماز نیکند از شیخ حسین یک ترکستانی در راہ خدا متعالی است لیکن ایشان راہ قلندریہ دارند ما راہ نقصوف - اشکال ظاہر ہے - حل اوسے عبارت مذکورہ کے بعد متصل سے عزیز من ترک فرائض از قلندریہ من حیث الظاہر یا از آنست کہ حق سبحانہ و تعالی ایشانرا مرتبہ روحی عطا فرمودہ است و قدرت دادہ است تجسد ارواح در یک حال و در یک وقت خود را چند جائے بنمایند پس اگرچہ در وقتے در مقامی ترک فرائض از ایشان دیدہ میشو دنتواند بود کہ ہزاران وقت در مقام و جگہ بجا آورده باشد و یا ازان است کہ در عقل شان کہ مناط تکلیف است

دیرتو کہ شہادت قلندر کیوچا اور سنا ہو کہ او نہ ترک فرائض میں ذرا باک نہیں تھا جیسے کہ حضرت شیخ شرف الدین بوعلی قلندر پانی پتی و خواجہ کرک کریمی قلندر وغیرہ وغیرہ اور ہٹے خود دیکھا ہے کہ شیخ حسین سرہر پوری و جوینوری قلندر سا کہ فرائض کے تارک تہو باوجودیکہ بڑے زبردست عالم تھے اور حضرت قطب العالم نے فرمایا کہ شیخ محمد فخر الدین جوینوری سے ہم نے کہا کہ شیخ حسین نماز نہیں پڑتے شیخ مذکور نے فرمایا کہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ حسین نماز نہیں پڑتے ہوں شیخ حسین راہ خداوندی کے ایک مروجہ سوار میں لیکن اون کا طریق قلندریہ ہے اور ہمارا طریق نقصوف (یعنی ظاہر ہی آداب شریعت سے آراستہ کرنا) ۱۲ مترقم سے عزیز من قلندریہ کا بظاہر فرائض ترک کرنا یا تو اس وجہ سے ہے کہ حق سبحانہ و تعالی نے ان کو مرتبہ روحی عطا فرمایا ہے اور قدرت دی ہو کہ یہ سبب تجدد ارواح کے ایک حالت میں ایک وقت میں چند جگہ ظاہر ہو پس اگر کبھی کسی مقام میں ترک فرائض ان سے معلوم ہو تو ممکن ہے کہ اوسے وقت میں دوسرے مقام میں اوسے جسد فرائض ادا کر لیتے ہوں اور یا اسوجہ سے کہ ان کی عقل میں جو کہ مدار سے مختلف ہونے کا یہ سبب ہوتا ہے

خلعہ پدید آمدہ است و معنویہ شدہ اند و بر معنویہ تکلیفات شرعیہ نیست چنانچہ
بر مجنون پس ایشان ہم برخصت شرع غیر مکلف شدہ اند اگرچہ
من حیث الظاہر در بعض امور ہوشیاری در ایشان دیدہ میشود و چوں
عقل مناط تکلیف ندارند غیر مکلف اند فلما یثقل ما قبل فی المسئلۃ الاعتقاد
من قولہ ولا یبلغ العبد فی الحیۃ والقرۃ من اللہ تعالیٰ درجۃ تسقط عنہ ہذہ
الوظایف ای وظایف الشریعۃ من الفرائض والواجبات والسنن ما دام
حیا فی الدنیا ومن یدعی ذلک فهو زندقۃ واحاد فان افضل خلیفۃ اللہ تعالیٰ فی الدنیا
الانبیاء والرسل ولم ینقل عنہم مثل ہذا قال اللہ تعالیٰ عن علیہ السلام و
اوصانی بالصلوۃ والکفایۃ ما دمت حیًا فاذا لم تسقط عنهم من دونہم
اولیٰ کذا فی عقیدۃ الجناحہ و آنکہ بعض گفتہ اند کہ رفع تکلیف بعض اولیا را میشود
مراد از رفع تکالیف در حق اولیا اللہ رفع کلفت است نہ رفع اصل تکلیفات
شرعیہ یعنی در عبادات حق کلفت در حق ندارند بہ راحت قلبی و قلبی و بشوق
ذوق در عبادۃ با شہد واللہ اعلم بالصواب۔ ف پہلی توجیہ میں جو فرمایا ہو

و بعض گفتہ اند کہ بعض اولیا ہوں اور معنویہ ہوں اور معنویہ شرعاً مکلف نہ ہوتے ہیں جیسے مجنون مکلف نہیں ہوتا
پس انکو بھی شرعی خصمت غیر مکلف ہونی چاہی ہو۔ اگرچہ ظاہر بعض امور ہوشیاری اور عقل کے لئے نظر کرتے
ہوں مگر چونکہ عقل انکے اندر اس قدر نہیں کہ جسکی وجہ مکلف ہوں اسوجہ غیر مکلف ہوتے ہیں انہیں جب قلندریہ
کی ترک فرائض کی وجہ سے اتواس مسئلہ اعتقادی پر کچھ اشکال نہیں کہ بندہ کو محبت اور قرب الہی کا ایسا درجہ حاصل نہیں
ہو سکتا کہ جس احکام شریعیہ کو معاف نہ کی میں ہو جائیں خواہ فرائض خواہ واجبات و سنن ہوں اور جو
اسکاماعی ہو تو اسکا دعویٰ زندقہ و کاذب و کیونکہ مخلوق میں سب افضل انبیاء و رسل علیہم السلام ہیں مالاخرہ انہیں
سے کسی اس قسم کا دعویٰ منقول نہیں اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مقول نقل فرمایا ہو (ترجمہ آیت) اور وصیت
کی جگہ مازور زکوٰۃ کی جگہ نہ ہوں پس جبکہ اودن حضرات و احکام انہیں معاف نہیں ہو تو اودن کے غیرت تو بدرجہ
اولیٰ معاف نہ ہو گئے۔ انکافی عقیدۃ الجناحہ اور یہ جو بعض کہتے ہیں کہ بعض اولیا سے تکلیف رفع ہو جاتی ہو تو مراد اس سے
تکلیف بمعنی کلفت مشقت کا دور ہو جانا نہ کہ تکلیفات شرعیہ (یعنی احکام شرعیہ) کا معاف ہو جانا یعنی عبادت الہی

ہمد آں وقت در مقام دیگر بجاء آورده باشند اس میں ایک شرط ہے وہ یہ ہے کہ جس جسدے فرائض ادا کئے ہیں وہ اگر عنصری ہے تو فرائض ادا ہوں گے اور اگر وہ مثالی ہے تو فرائض ادا نہ ہوں گے پس اگر وہ قلندر عالم ہے تو اس کی رعایت کرے گا لیکن ناظرین کو دفع اعتراض کے لئے اس کا احتمال بھی کافی ہے البتہ مبصر کو جو ان دونوں جسدوں کی معرفت رکھتا ہو اس کے خلاف ہونے پر اعتراض کا حق ہے۔

واقعہ ۵۸: از انوار العارفین تذکرہ خواجہ علوم مشاد دینوری متشابہتیں

از شیخ عماد الدین سہروردی نقل است کہ وے اہل سماع بود و سماع اکثر شنیدہ و اعراس پیران خود میگرد و در روز عرس سماع می شنید بخدمت وے پر سید ندیم شنیدن و باز مخصوص در روز عرس از کجا آمدہ است گفتند پیغمبر ماصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم علی مرتضیٰ رضو و جمیع پیران ماسماع شنیدہ اند و تخصیص روز اعراس اینکہ ایشان را در آن روز وصال دوست میسر شدہ است پس من شادی روز وصال پیران خود و سماع میشنوم تا از توجہ ایشان مایز بمقام وصال پرسمانے اشکال کیا اعراس خلاف شرع نہیں ہیں حل تحقیق مقام یہ ہے کہ حدیث میں ہے عن ابن عمر کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یزور قباء و یأتی قباء و فی روایۃ کل سبت را کباً و ماشیاً فیصلے فیہ سکتین للستۃ الا الترمذی جمع الفوائد

۱۔ شیخ عماد الدین سہروردی کی حکایت ہے کہ وہ اہل سماع تھے اور سماع اکثر سنتے تھے اور اپنی پیروں کے عرس کیا کرتے تھے اور عرس کے روز سماع سنتے تھے اور انکی خدمت میں اجابائے عرض کیا کہ (اول تو سماع سننا اور خاص کر عرس کے دن سننا کہاں سے معلوم ہوا) فرمایا کہ ہمارے پیغمبر ماصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت علی مرتضیٰ اور ہمارے سارے پیروں نے سماع سننا ہے اور اعراس کے دن کی تخصیص کا سبب یہ ہوا کہ ان حضرات کو اس دن میں وصال دوست میسر ہوا ہے پس میں اپنے پیروں کے وصال کی خوشی کے دن سماع سننا ہوں تاکہ ان کی توجہ سے مقام وصال تک پہنچ جاؤں۔ ۲۔ مترجم

وعن ابی ہریرۃ مرفوعاً المختصوا لیلۃ الجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا
 یوم الجمعة بصیام من بین الایام الا ان یکون فی صومہ یصومہ احدکم للشیخین
 والی داؤد والترمذی (جمع القوائد) ہر دو حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی مقصود
 مباح یا کسی طاعت کے لئے تعین یوم اگر باعتبار قربت نہ ہو بلکہ کسی مباح
 مصلحت کے لئے ہو جائز ہے جیسے مدارس دینیہ میں اسباق کے لئے
 گھنٹے متعین ہوتے ہیں اور اگر باعتبار قربت ہو منہی عنہ ہے پس عرس میں جو تاریخ
 معین ہوتی ہے اگر اس تعین کو قربت نہ سمجھیں بلکہ اور کسی مصلحت سے یہ تعین
 ہو مثلاً سہولت اجتماع تاکہ تداعی کی صعوبت یا بعض اوقات اوس کی کراہت
 کے شبہ سے مامون رہیں اور خود اجتماع اس مصلحت سے ہو کہ ایک سلسلہ
 کے احباب باہم ملاقات کر کے حب فی اللہ کو ترقی دیں اور اپنے بزرگوں کو
 آسانی سے اور کثیر مقدار میں جو کہ اجتماع میں حاصل ہے ثواب پہنچانے تکلف
 میسر ہو جاوے نیز اس اجتماع میں طالبوں کو اپنے لئے شیخ کا انتخاب بھی ہل
 ہوتا ہے یہ تو ظاہری مصالح ہیں جو مشاہد ہیں یا کوئی باطنی مصلحت داعی ہو جیسا
 میں نے بعض اکابر اہل ذوق سے سنا ہے کہ میرٹ کو اپنے یوم وفات کے عودے
 وصول ثواب کے انتظار کی تجدید ہوتی ہے اور یہ مصلحت محض کشفی ہے جس کا
 کوئی مکذب عقلی یا نقلی موجود نہیں اس لئے صاحب کشف کو یا اوس صاحب
 کشف کے معتقد کو بدرجہ ظن اسکی رعایت کرنا جائز ہے البتہ جزم جائز نہیں
 بہر حال اگر ایسے مصالح سے یہ تعین ہو تو فی نفسہ جائز ہے لیکن اگر اور کوئی
 عارض موجب منع اوس میں منضم ہو جاوے مثلاً سماع خلاف شرائط
 یا اختلاط امار و فساد یا مجمع کے جمع کرنے کا اہتمام خصوص فساد و فجار کے شریک
 کرنے کا اہتمام یا شرکت کے بعد بلا ضرورت اون کا احترام یا احتمال
 فساد عقیدہ عوام تو ان عوارض سے پہر وہ مباح بھی ممنوع ہو جاوے گا اور
 قطعاً وہ عرس واجب التکرر ہو جاوے گا جیسا اس زمانہ میں اکثر اعراس کی

حالت ہو گئی ہے پس قدماء مثلاً سے جو اس منقول ہیں اگر سند نقل صحیح ہو اون میں کوئی امر منکر ثابت نہیں پس اون کے فعل میں کوئی اشکال نہیں البتہ اس وقت کے اعراس کو اون پر قیاس کرنے کی اصلاً گنجائش نہیں کہ اس میں علاوہ فساد اعتقادی کے التزام و اہتمام ایسا ہوتا ہے کہ وہ عید منہی عنہ ہو جاتی ہے جس کی نسبت نسائی کی حدیث میں ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْعَلُوا قَبْرَ عِدَا وَهَلُوا عَلَى فَنَ صَلُّوا تَكْمَ تَبْلُغْنَ حَبِثَ كُنْتُمْ يَهْ تَقْسِرُ يَرْهَى تَحْقِيقَ حَكْمِ عَرَسٍ فِي سَبِ وَاقِعَهُ مَذْكُورَهُ مَقَامِ كَيْ مَتَّعَ عَرَضُ كَرْتَا هُوَ كَيْ حَضَرَتْ شَيْخُ كَيْ عَرَسٍ فِي كَيْ اِيَا اَمْرًا تَوَاقَعُ كَيْ هِيَ هِيَ كَيْ نَفْسُ مَنكَرُ هُوَا وَرُغُورُ كَرْنَسَ مَعْلُومُ هُوْتَا هِيَ كَيْ اَوْ سَ وَاقِعُ كَيْ عَوَامُ هِيَ اَحْتِمَالُ مُضْهِدُهُ سَ مِيرَا تَحْتِ كَيْ وَتَكْمَ جَوَ سَوَالِ وَاقِعُهُ فِي مَذْكُورِهِ هِيَ اَسَ سَ مَعْلُومُ هُوْتَا هِيَ كَيْ وَهُ فَهْرَسَ كَا مَاقِذُ وَنَشَا شَرْعِي وَهُوَ نَظَرُ تَحْتِ تَوَا سَ سَ اُونِ كَيْ فَوْشَ اَعْتِقَادِي مَعْلُومُ هُوْتِي هِيَ اَوْرِي هِيَ سَ مَعْلُومُ هُو كَيْ كَيْ حَضَرَتْ شَيْخُ كَيْ اَعْرَاسُ كَيْ تَعْيِينِ اَكْرَ دَلِيلِ شَرْعِي سَ مَنكَرُ هُوْتِي تَوَا سَ سَ هِيَ سَوَالِ كَيْ جَا تَا اَسِي تَحْتِ حَضَرَتْ شَيْخُ نَ هِيَ تَعْيِينِ كَيْ حَكْمَتِ بَيَانِ نَهِيں فُسْرَا مَانِي سَا اَلِيں نَ اِيَكُ تَوَا سَمَاعِ پَرَا نِكَا رُكْيَا وَوَسَرُ يَوْمِ عَرَسِ كَيْ سَا تَهْ سَمَاعِ كَيْ تَخْصِيصِ پَرَا نِكَا رُكْيَا اَوْنَهَوں نَ اَسِي كَا جَوَابِ وَدِيَا اَوَّلِ سَوَالِ كَا جَوَابِ تَوَاقَعُ سَ اِيَحْيَى حَضَرُوا قَدْ سَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْ اَوْرَا تَكْمَ كَيْ فَعْلُ سَ دِيَا جَسَ فِيں سَ حَضَرُوا قَدْ سَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْ دَوَا حَدِيثِ عَنَقَرِيْبِ نَقْلُ كَرُوْنِ كَا جَنَ سَ اَوْ سَ سَمَاعِ مَنَقُولِ كَيْ شَانِ مَعْلُومُ هُوْتِي هِيَ جَسَ كَيْ بَعْدُ اَسَ زَمَانَهُ كَيْ سَمَاعِ كَا اَوْ سَ كُوْنِي تَعْلُقُ هِيَ مَعْلُومُ نَهِيں هُوْتَا - اَوْرَ دَوَا سَ سَوَالِ كَا جَوَابِ ذَوَقِ اَوْرَ كَشْفِ سَ لَهْ فُسْرَا يَارَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ مِيرِي قَبْرُ كُو عِيدُهُ بَنَانَا اَوْرَ مَجْهَ پَرَا دَوَا پَرَا بَنَانَا اَسَ لَهْ كَيْ تَهَارَا دَوَا دَوَا سَ پَاسِ پَهُوچَ كَا جَاں كَهِيں تَمَ هُو ۱۲ مترزم

و یا جس میں دو امر کی طرف اور بھی اشارہ کیا جو زائد علی السوال ہیں ایک عرس کی وجہ تسمیہ کی طرف اس قول میں شادی روز وصال الخ دوسرے اون حضرات کی زیادت توجہ الی اہل الافادۃ لہم و اہل الاستفادۃ منہم کی طرف اس قول میں من روز وصال الی قولہ تا از توجہ نشان الخ جس سے بعض اکابر اہل ذوق کے قول مذکور بالا کی تائید بھی ہوتی ہے اور جس وجہ تسمیہ کی طرف حضرت شیخ نے اشارہ کیا وہ اس حدیث سے ماخوذ ہے ثم کنو متا العروس اب وہ دو حدیثیں بالکل اس باب میں امر فیصل سے نقل کر کے اس مضمون کو ختم کرتا ہوں وہ دو حدیثیں یہ ہیں - عن عائشۃ ما قالت دخل ابی بکر وعندی جاریتان من جواری الانصاف تغنیان بما تقاولت الانصار یوم یعات قال ولیست ابغینین فقال ابو بکر ابن امیر الشیطان فی بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذلك فی یوم عید فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابابکر ان لكل قوم عید او هذا عیدنا انصار علی بواب لعیدین وقال الترییع بنت معوذ بن عفراء جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد خل حین بنی علی فجلس علی فراشی فجلسک منی فجعلت جویر یات ما یضربن بالدف ویند بن من قتل من آبائی یوم یدیر اذ قالت احداھن وفینا بنی یعلم ما فی غد فقال دعی ہذا وقولی بالذی کنت تقولین انصار ابواب النصار انما یستلخون

سے زیادہ توجہ ہونا اور کو فائدہ بطریقہ البصا لآواب ایہو چاہیوں اور اس سے فائدہ حاصل کرینا اور بھی طرف ۱۲ سے سوتے رہو مانند سگ عروس یعنی وہاں کے ۱۲ اسے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ابو بکر اندر داخل ہوئے اس حال میں کہ سیکہ پاس و پچیاں قبیلہ انصار کی بچیوں میں سے اوس مضمون کا گیت گاتے ہی تھیں جو کہ انصار نے جنگ بعاث کے دن کہا تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اور وہ دونوں گاہینو الیہاں تھیں پس فرمایا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہ شیطان کے مراد میر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان کیوں جمع کر رہا ہے اور یہ اتنے عید کے دن گاہیں پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ابو بکر ہر قوم کی عید اسطے ایک عید اور میں ہمارے کو عید انصار ابواب لعیدین اور کہا ترییع بنت معوذ بن عفراء بنی کر کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے پس اندر داخل ہوئے جو صوقت کہ میری رخصتی ہوئی تھی پس بڑھ کر قریش پر جس طرح تم میرے پاس بیٹھو وہیں ہماری چھوٹی بچیاں دف بجانے لگیں اور رنگ بد میں جو مگر بڑے مقبول ہو گئیں

امور ذیل مستفاد ہوئے۔ ۱۔ اول گائے و ایلیاں نابالغ بچیاں تھیں کما فی الصلاح
جاسریۃ بنیۃ (یعنی تصغیر بنت) فی حاشیۃ مشکوٰۃ الجاسریۃ من النساء من لم تبلغ
الحکمہ کو کبھی مجازاً جوان پر بھی اطلاق آتا ہے مگر بلا دلیل عدول اصل سے
جائز نہیں۔ ۲۔ وہ اس فن کی جاننے والیاں نہ تھیں اون کی حالت بالکل ایسی
تھی جیسے اکثر گہروں میں چھوٹی بچیاں جھولے میں بیٹھ کر دل بہلانے کو مہندی وغیرہ
کے گیت گالیتی ہیں۔ ۳۔ مضمون گیت کا شہوانی نہ تھا بلکہ شجاعت انگیز تھا
اور ایک نے جو بیوقوف مضمون شروع کیا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے اوس کو روک دیا اب بے موقع ہونے کی خواہ کوئی وجہ ہو مگر چونکہ اس
فن کو نہ جانتی تھیں ظاہر ہے کہ دف ہی باقاعدہ نہ بجاتی تھیں فقہار نے بھی جو
شاوی کے اعلان کے لئے دف کی اجازت دی ہے اوس میں عدم تطریب
کی شرط ٹھرائی ہے۔ ۴۔ بدون داعی کے اس شغل کو اس قدر ناپسندیدہ
قرار دیا گیا کہ حضرت ابو بکرؓ نے اس کو مزامیر شیطان فرمایا اور حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قول کو رد نہیں فرمایا بلکہ ایک داعی کو ذکر فرما دیا تو
حضور نے حضرت ابو بکرؓ کے قول میں یہ ترمیم فرمائی کہ وہ یوم عید کو داعی
نہ سمجھتے تھے آپ نے اوس کا داعی ہونا بتلادیا باقی بلا داعی اس اشتغال
کے مضموم ہونے کی حضور نے نفی نہیں فرمائی پس حدیث تقریری سے بلا
داعی ایسے اشتغال کا مذموم ہونا ثابت ہو گیا اب یہ دوسرا کلام
ہے کہ دوسرے کس کس داعی کو اسپر قیاس کیا جاسکتا ہے سو یہ کلام منصب
مجتہدین کا ہے جن میں مشائخ محققین بھی داخل ہیں غیر مجتہدین کا اس میں
بچہ دخل نہیں باقی مباحث سماع اس باب کے عمل میں گزر چکے ہیں فقط
فائدہ اس منہی عنہا پر زیارت قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس کیا جاوے

(یقیناً ۶۹ھ) اون کا مرثیہ لکھنے میں فتہ اونہیں ایک نے کہا و فیما نبی یعلم ما فی غد زعمہ اور ہم میں کیا ایسی نبی موجود ہے
جو آئندہ واقعات کا علم کہتے ہیں۔ پس حضور نے فرمایا کہ اس کلمہ کو چھوڑو اور وہی کہو جو تم کہتے ہی تھیں (بخاری ابواب النکاح ۱۲۸)

جیسا بعض اہل فہم نے اس میں تشدد کیا ہے کسی نے نفس سفر میں کلام کیا
اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے لا تشدد الرجال الا الى ثلثة مساجد الحدیث
حالانکہ اس حدیث کی تفسیر خود دوسری حدیث میں آگئی ہے فی مسند احمد
عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغي
للطمان یشد بجال الى مسجد ینبغي فیہ الصلوة غیر المسجد الحرام الا قصۃ مسجد ہذا ومنہ
المقال المفتی صدق الدین ح اور کسی نے اجتماع سے منع کیا ہے اور اس حدیث سے
تمسک کیا ہے لا یقعوا قبضہ عیدہا حالانکہ وہاں نہ کوئی تاریخ معین ہے نہ
اجتماع میں تداعی یا اہتمام ہے اور عید کے یہی دو لازم ہیں اور بعض نے خیر القرون
میں یہ سفر منقول نہ ہونے سے استدلال کیا ہے حالانکہ حضرت عمر بن
عبد العزیز سے جو کہ جلیل القدر تابعی ہیں ثابت ہے کہ وہ روضہ
اقدس پر صرف سلام پہنچانے کے لئے قصد اقصاء کو بھیجتے اور کسی
نکیر منقول نہیں تو یہ ایک قسم کا اجماع ہو گیا اور جب دوسرے کا سلام
پہنچانے کے لئے سفر جائز ہے تو خود اپنا سلام عرض کرنے کے لئے
بدرجہ اولے جائز ہے لہذا اقرب الی الضر و ساء لکی نہ عملا لنفسہ
اور وہ روایت یہ ہے فی خلاصۃ الوفاء ص للشمس دحی المتوفی
سلفہ وقد استفاض عن عمر بن عبد العزیز انہ کان یأمر البرید
من الشام یقول سلم لی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال
الا ما ابو بکر بن عمر بن ابی عاصم النبیل من المتقدمین فی مناسک
الترمذیہما الثبوت (لعل المراد انہ لای وی فیہا الا الراویات الثابتة
المقبولة عند اهل الفن ۱۲) وکان عمر بن عبد العزیز یبعث بالرسول قاصداً
من الشام الى المدينة لیقرئہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم السلام ثم یرجع
لہ سواریاں صرف تین مسجدوں کے لئے تیار کیا وین مسجد اقصی مسجد الحرام مسجد نبوی ص مسجد
میں ابوسعید خدری سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجائز ہے (بقیہ برصفا)

(کذا کتب الی الملوی محمد شفیع من الدیوبند) قلت ان سرحیل الیرید هذا
 لم یکن للصلاة فی المسجد و هذا ظاهر لا شبهة فیه اورانی باب
 ساعة الاجابة یوم الجمعة بین جو بصره بن ابی بصره کا قول ہے (لو لقیئتک
 یا یا ہسین) من قبل ان تاتیہ (ای الطور) لم تاتہ اور اوس پر حدیث
 لا تقبل المطی الا الی ثلثة مساجد سے استدلال فرمایا تو اس سے مطلق
 سفر لزیرارة الطور کی مانعت لازم نہیں آتی بلکہ سفر باعتقا و قربت سے مانعت
 سے چونکہ اس کا قربت ہونا کسی و لیل سے ثابت نہیں اور اگر کسی سفر
 کا موجب قربت ہونا ثابت ہو یا سفر باعتقا و قربت نہ تو وہ اس میں
 داخل نہیں۔ فقط و هذا آخر الرسالة + واللہ هو الرفیق فی کل حالة + ومنہ التوفیق
 فی کل عمل + وصلى اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین
 المجتہب لنا من کل ضلالة + وکان منتصف صفر یوم الفراغ من هذه العجالة
 التي ھے من ذخائر افادات الکبائر کالسلسلة + سربنا نقبل من انک انت
 البصیر العلیم + وتب علینا انک انت التواب الرحیم +

(فراغت ثانی) آج کہ چہارم ربیع الثانی ۱۲۸۵ھ ہے رسالہ ہذا پر نظر ثانی سے
 فارغ ہو کر جس کے دوران میں جا بجا اصلاحات مفیدہ و اضافات جدیدہ بھی ہو
 رہے، کا فل اشاعت محافل طباعت کے سپرد کر دیا گیا اور اتفاق سے آج ہی میری
 عمر کا اکثر^{۱۲} سال بھی ختم ہوا (ان ولادت کی کانت فی خامس ربیع الثانی ۱۲۸۵ھ
 وقت الصباح) والیہ عاقبت الامور، التمت

انتیہ: اسلاف کیلئے یہ بات کہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سواری تیار کر کے بجز مسجد حرام و مسجد اقصیٰ اور میرزا مسجد ۳۱۸۵ سمہوڑی کی کتا بطلانہ و فارۃ میں ملے گا کہ عمر بن عبدالعزیز کے متعلق یہ بات مشہور ہو کہ وہ ملک شام سے فاصد کو اسلحہ بھیجا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیندست میں مرا سلام عرض کرنا اور کہا انا ابو بکر بن عمر بن ابی عامر بنی کنا بٹا سکین میں التزام ہم کہ بے ہوش وایت نہ لایین جان کیا کہ عمر بن عبدالعزیز نے ملک شام و ایکٹا صد کو مدینہ منورہ میں لے کر تھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیندست مبارک میں سلام عرض کر کے واپس لوے ہترعم لے اگر میں آپ سے (ابو ہریرہ) آپ سے

۴۔ کوہ طور جاتے سے پہلے ملاقات کر لینا تو آپ ہاں نہ جاسکتے۔ سب سے سفر کیا جاوے مگر بین مسجد و مکی طرف ہر قدم

تمیز العشق من الفسق

بعد الحمد والصلوة جب رسالہ السنۃ الجلیہ فی الجہتینہ العلیہ کی تحریر سے فارغ ہوا کئی روز بعد دفعۃً قلب پر وارد ہوا کہ جن غلطیوں کی اصلاح کے لئے رسالہ مذکورہ لکھا گیا ہے اس قسم کی ایک غلطی میں مدعیان تصوف کی ایک کثیر جماعت مبتلا ہے جس کا منشاء بعض بزرگوں کے اقوال یا احوال کو غلط سمجھنا ہے اور وہ غلطی صورتِ جمیلہ سے متعلق ہے اگرچہ محلِ حلال میں نہ ہو جس کا نام عرف میں حسن پرستی یا عشق مجازی ہے مثلاً مولانا جامی رحمہ فرماتے ہیں :-

متاب از عشق رو گر چہ مجازی ست کہ آں بہر حقیقت کار سازی ست
اور مولانا رومی رحمہ فرماتے ہیں :-

عاشقی گریز بس و گرزاں سرست عاقبت مارا بدایں شہ رہبرست

اور مثلاً بعض بزرگوں کی طرف ایسے واقعات کو منسوب کرنا چونکہ بعض کو اس میں اتنا غلو ہو گیا کہ بجائے معصیت سمجھنے کے اسکو واسطہ مشاہدہ حق سمجھ کر طاعت سمجھنے لگے اور اس اعتبار سے یہ غلطی اشد ہے تو مثل اوں اغلاط کے اس کی اصلاح بھی ضروری ہے اور چونکہ یہ غلطی ایک ممتاز نشان رکھتی تھی اور باوجود اس کے اغلاط رسالہ سے مناسبت بھی رکھتی تھی اسلئے نظر بامتیاز اس کو مستقل رسالہ قرار دیکر ایک خاص نام بھی رکھ دیا گیا

۱۲۔ عشق سے اعراض نہ کر اگرچہ وہ مجازی ہو کیونکہ وہ عشق حقیقی کے لئے سبب ہے ۱۲

۱۳۔ عشق اگر اس شے کا ہو یا اس شے کا اغرض کہ کسی شے کا ہو محمود ہے کیونکہ آخر کار حاکم لئے

اور اس شاہ (محبوب حقیقی) کی طرف رہبر ہے - ۱۲ مترجم -

تمییز العشق من الفسق اور نظر بناسبت رسالہ مذکورہ کے ساتھ ملحق کرو یا گیا
یہ چند سطر میں اسی باب میں ہیں اور اس میں دو بحث ہیں ایک اجمالی
ایک تفصیلی اجمالی تو یہ ہے کہ ان ہی حضرات کے دوسرے اقوال اسکے
خلاف بھی ہیں مولانا جامیؒ ہی کا قول اوس قول کے بعد یہ ہے
وٹے بایہ کہ در صورت مناسنی وزیں پل زود خود را بگذرانی

اور مولانا رومیؒ کا قول اوس قول کے قریب یہ بھی ہے۔
عشق ہائے گزپے رنگے بود عشق بنو عاقبت ننگے بود
عشق بامردہ نباشد پایید عشق را باحی و باقیوم دار
زانکہ عشق مردگاں پایندہ نیست چو شکہ مردہ سوے مآئندہ نیست
عشق آں زندہ گزیں کو باقی ست وز شراب جانفزایت ساقی ست

اور چونکہ محققین و محققین کے اقوال اُن کے دوسرے اقوال و احوال سے متعارف
نہیں ہوتے لہذا اُن کے اقوال و احوال موہمہ ثابت النسبتہ کے محامل
وہ نہیں ہیں جو متشککین نے سمجھے ہیں۔ یہ تو اجمالی بحث ہے اور تفصیلی بحث
یہ ہے کہ اُن کے محامل صحیحہ کو بتلادیا جاوے اور وہ محامل طرق ہیں
عشق مجازی کے موصل الی الحقیقہ ہونے کے سوا اس کے متعلق میں اسکے
قبل دوسرے رسالوں میں بقدر ضرورت لکھ چکا ہوں چنانچہ اسوقت
ایسی دو تحریریں میرے سامنے ہیں ایک میں اس مرض کے ازالہ
کی دوسری میں عشق حقیقی کی طرف امالہ کی تدبیر ہے اور دونوں کا دخل

لے لیکن یہ ضرور ہے کہ صورت (یعنی عشق مجازی) میں نہ بجاوے تو کیونکہ مثل پل ہے اور اس پل
سے بہت جلد گزر جانا چاہئے۔ لے جو عشق و محبت رنگ و پ کی وجہ ہوتا ہو وہ (حقیقت میں) عشق نہیں
(بلکہ) اوسکا انجام ندامت ہو کیونکہ عشق فانی شئی کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتا عشق ساتھ ہی اور قیوم
(یعنی خدا تعالیٰ) کے رہنا چاہئے۔ کیونکہ فانی چیز و بکا عشق دائمی نہیں اسلئے کہ فانی چیزیں (فنا ہو کر) ہماری پاس
نہیں آتیں۔ پس عشق اوس نہ کا اختیار کر جو کہ ہمیشہ باقی ہے اور چمکدہ لوح تازہ کہ بہتوالی (محبت کی) شراب پلاتا

ایصال مذکور میں ظاہر ہے سواون کو نقل کروینا کافی سمجھتا ہوں۔
 تحریر اول بجواب بعضے اہل ابتلا۔ مشفق۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 اول یہ سمجھ لینا چاہیے کہ بدون ہمت کے آسان سے آسان کام بھی نہیں ہوتا
 دیکھئے امراض ظاہری علاج کے لئے دوائے تلخ و ناگوار پینا پڑتی ہے چونکہ
 صحت مطلوب ہوتی ہے اس لئے ہمت کر کے پی جاتے ہیں اور امراض
 باطنی میں تو زیادہ اس کی ضرورت ہوگی۔ جب یہ امر معلوم ہوا تو اب
 اوس کا علاج سنئے اور ہمت کر کے بنام خدا اس کا استعمال کیجئے
 انشاء اللہ تعالیٰ شفا کے کامل حاصل ہوگی علاج اوس کا مرکب ہے
 چند اجزاء سے اول اوس مردار سے قطعاً تعلق ترک کر دیجئے
 یعنی اوس سے بولنا چلنا اوس کو دیکھنا بہانا آنا جانا حتیٰ کہ دوسرا شخص
 بھی اگر اوس کا تذکرہ کرے قطعاً روک دیا جاوے بلکہ قصداً بہ تکلف کسی
 بہانہ سے اوس کو خوب بُرا ہلکا کہہ کر اوس سے خلاف و خصومت کر لیا جاوے
 اس طور پر کہ اوسکو ایسی نفرت ہو جاوے کہ اصلاً اوس کو ادھر میلان
 و توقع رام ہونے کی باقی نہ رہے اور اوس سے ظاہراً اس قدر دوری
 اختیار کی جاوے کہ کبھی غلطی سے بھی اس پر نظر نہ پڑے۔ غرض اوس سے
 انقطاع کلی ہو جاوے۔ دوم ایک وقت خلوت کا مقرر کر کے غسل تازہ
 کر کے صاف کپڑے پہن کر خوشبو لگا کر تنہائی میں رو بہ قبلہ ہو کر اول دو
 رکعت نماز توبہ کی نیت سے پڑھ کر اللہ تعالیٰ کے روبرو خوب استغفار
 اور توبہ کی جائے اور اس بلا سے نجات بخشنے کی دعا و التجا کی جاوے
 اور پانچ سو سے لیکر ہزار مرتبہ تک لا الہ الا اللہ کا ذکر اس طرح کیا جاوے
 کہ لا الہ کے ساتھ تصور کیا جاوے کہ میں نے سب غیر اللہ کو قلب سے
 نکال دیا اور الا اللہ کے ساتھ خیال کیا جاوے کہ میں نے محبت الہی کو قلب
 میں جمایا یہ ذکر ضرب کے ساتھ ہوسوم جس بزرگ سے زائد عقیدت ہو

اوس کو اپنے قلب میں تصور کیا جاوے کہ بیٹھے ہیں اور سب خرافات کو قلب سے نکال نکال کر پھینک رہے ہیں چہارم کوئی حدیث کی کتاب کا ترجمہ ہو یا ویسے ہی کوئی کتاب ہو جس میں دوزخ اور غضب الہی کا جو نافرمانوں پر ہو گا ذکر ہو مطالعہ کثرت سے کیا جاوے پنجم ایک وقت معین کر کے خلوت میں یہ تصور باندھا جاوے کہ میں حق تعالیٰ کے روبرو میدان قیامت میں حساب کے لئے کھڑا ہوں اور حق تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ اے بے چیا تجھ کو شرم نہیں آتی کہ ہم کو چھوڑ کر ایک طرف کی طرف مائل ہو کیا تجھے پر ہمارا یہی حق تھا کیا ہم نے تجھ کو اسی لئے پیدا کیا تھا اے بیچیا ہماری ہی دی ہوئی چیزوں کو آنکھ کو دل کو ہمارے ہی نافرمانی میں تو نے استعمال کیا کچھ شرم بھی آئی بڑی دیر تک اس مراقبہ میں غرق و مشغول رہنا چاہئے اور یہ میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ گو نفس کو تکلیف پہونچے مگر اس نسخہ کو بہت کے ساتھ نہا کر کرنا چاہئے اللہ تعالیٰ شافی مطلق ہے والسلام۔

تخریر دوم بطریق و شرائط ایصال عشق مجازی بہ عشق حقیقی اگر ایسا اتفاق ہو کہ عشق مجازی میں بلا قصد مبتلا ہو جاوے تو اوّل عفت و پارسائی اختیار کرے یعنی کوئی امر خلاف شرع اوس کے ساتھ نہ کرے حتیٰ کہ اوس کو قصد نہ دیکھے نہ اوس سے باتیں کرے نہ اوس کی باتیں کرے نہ دل میں قصد اوس کا خیال کرے کیونکہ مخالفت شرع عشق حقیقی کے منافی ہے اور منافی کے رہتے ہوئے کب امید ہے کہ عشق حقیقی حاصل ہو۔ دوسرے اوس سے ظاہر ادوری اختیار کرے کہ اتفاقاً و مفاجأة ہی اس پر نظر نہ پڑے نہ اوس کی آواز کان میں پہونچے تاکہ اس کے قلب میں سوز و گداز پیدا ہو اور اگر قصد یا بے نیت و اتفاقاً اوس سے متمتع رہا تو عمر بھر اسی شغل میں رہے گا کہسی نوبت نہ آوے گی

کہ ادھر سے مطلوب حقیقی کی طرف توجہ ہو تب سترے یہ کہ خلوت و جلوت میں یہ سوچا کرے کہ اس شخص کا کمال یا حسن و جمال کہاں سے آیا اور کس نے عطا کیا جب موصوف مجازی کی یہ دلربائی ہے تو موصوف حقیقی کی کیا شان ہوگی بقول شخصہ ع چہ باشد آں نگار خود کہ بند و این نگار ہاں اس سے اسکا عشق مخلوق سے خالق کی طرف مائل ہو جاوے گا یہی معنی ہیں اس قول کے کہ شیخ کامل عشق مجازی کا ازالہ نہیں کرتا مالہ کر دیتا ہے جس طرح اکجن گرم ہو مگر اولٹا چلتا ہو تو قطع مسافت کرنے والے کو مناسب نہیں کہ اوسکو بہا وے بلکہ آگ تو روشن رکھنا چاہئے اور اس کی کل پہیر کر سیدہ چلا دیا جاوے اور بعض مشائخ نے جو بعض طالبین کو قصداً عشق مجازی پیدا کرنے کا مشورہ دیا ہے مراد اس سے عشق حلال ہے نہ حرام کیونکہ معصیت تو موصل الی اللہ ہو ہی نہیں سکتی اور جو اس مشورہ سے غرض ہے وہ عشق حلال سے بھی حاصل ہے کیونکہ عشق میں گو وہ مجازی ہو یہ خاصیت ضرور ہے کہ اوس سے قلب میں سوز و گداز پیدا ہو جاتا ہو اور اوس میں باقی تعلقات قلب سے دفع ہو جاتے ہیں اور خیال میں یکسوئی پیدا ہو جاتی ہے اب صرف ایک کام باقی رہ جاتا ہے کہ اس تعلق کو حق تعالیٰ کی طرف پہیر دیا جاوے تو بہت آسانی سے قلب خالی ہو جاتا ہے جیسے گہر میں جھاڑو دیکر تمام خس و خاشاک ایک جگہ جمع کر لیتے ہیں پہر ٹوکے میں اوٹھا کر باہر ایک دم سے پھینک دیتے ہیں یہ ظاہر ہے کہ اگر ایک ایک تنکا گہر سے اٹھا کر اٹھا کر باہر پھینکا جاوے مدت طویل صرف ہو اور پہر بھی اس قدر صفائی نہ ہو غرض مقصود اصلی ترک تعلقات یا قلب میں رقت و سوز و گداز پیدا کرنا ہے اگر اور طریق سے حاصل ہو جاوے تو بھی کافی ہے بعض نے اس طریق مجازی کو اختیار کر لیا مگر چونکہ اس زمانہ میں اس طریق کے اندر خطرہ شدید ہے کیونکہ نفوس میں غیبت پرستی

ولذت جوئی زیادہ ہے اس لئے قصداً ایسے طریق کا مبتلا ناجائز نہیں ہاں اگر اتفاقاً مبتلا ہو جاوے تو بطریق مذکور بالا اس کا امالہ عشق حقیقی کی طرف کروینا چاہئے اور طریقہ نکاح ناجائز ماننے کے بدل جانے سے کوئی امر عجیب نہیں یہ طریقہ حضرت مرشد علیہ الرحمۃ کا ارشاد فرمایا ہوا ہے۔

تنبیہ غیبیہ یہ ازالہ یا امالہ کی تدبیریں ہیں اگر ان کا اثر مرتب ہونے میں کسی عارض سے تاخیر ہو جاوے تو پریشان نہوں اس کوشش میں بھی اجسر ملتا ہے جو اصل مقصود ہے حتیٰ کہ اگر اسی میں جان بھی جاتی رہے تو شہادت کا ثواب ملتا ہے جیسا کہ ایک حدیث سے ثابت ہے جس کو مقاصد حسنہ میں خطیب و جعفر سراج و ابن مرزبان و دیلمی طبرانی و خراطی و بیہقی سے کثیر تضعیف کے ساتھ کہ بعد تعدد طرق وہ ضعف شدید نہیں رہتا یا اس الفاظ وار دکیا ہے من عشق فف عف فکتہ فصبر فمات فہو شہید۔ اب اخیر میں بعض اکابر کے کچھ ارشادات بطور نمونہ کے اس ردیلہ کی مذمت میں نقل کر کے ختم کرتا ہوں۔

از تعلیم الدین فصل عورتوں اور مردوں کی مخالطت کا مضر ہونا

جو اہر غیبی میں حکایت لکھی ہے کہ ایک شخص طواف کرتا جاتا تھا اور کہتا تھا اللہم انی اعوذ بک منک کسی نے اس کا حال دریافت کیا کہنے لگا کہ ایک بار کسی مرد حسین کو نظر شہوت سے دیکھا تھا اُسی وقت غیب سے ایک طمانچہ لگا جس سے آئینہ جاتی رہی یوسف بن حسین فرماتے ہیں ترایت آفات الصوفیۃ فی صحبۃ الاحداث ومعاشرة الاصلاد وفق النساء

لہ جو شخص عاشق ہو ایں پاکدامن رہا اور چھپایا اور صبر کیا پھر مکیا تو وہ شخص شہید ہوا اللہ ان کی پناہ آچے غضب مانگتا ہوں ۱۲۷۷ھ دیکھا میں نے آفات صوفیہ کو مردوں سے میل جول کرنے میں اور ناجنسوں سے ملنے میں اور عورتوں سے نرمی کرنے میں ۱۲ مترم۔

شیخ واسطی فرماتے ہیں اذ اس ادا اللہ هو ان عبد القاه الی ہوا
الانثان والحیف یس ید بہ صحبہ الاحداث مظفر قمر مینی فرماتے ہیں
انحس الاسفاق اسفاق النسوان علی اے وجہ کان کسی نے حضرت
شیخ نصیر آبادی سے کہا کہ لوگ عورتوں کے پاس بیٹھتے ہیں اور کہتے
ہیں کہ ان کے دیکھنے میں ہماری نیت پاک ہے انہوں نے فرمایا
مما دامت الاشباح باقیۃ فان الامر والنہی باق والتخلیل والتحدیم
مخاطب بہ اور غضب یہ ہے کہ بعض اُس کو ذریعہ قرب الہی سمجھتے ہیں
خدا کی پناہ اگر معصیت ذریعہ قرب الہی کا ہو تو سارے رنڈی بھڑوسے
کامل ولی ہو کریں اور یہ جو مشہور ہے کہ بدون عشق مجازی کے عشق
حقیقی حاصل نہیں ہوتا۔ اول تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں دوسرے عشق
حلال موقع پر بھی ہو سکتا ہے صرف نکتہ اس قاعدہ میں یہ ہے
کہ عشق مجازی سے قلب کے تعلقات متفرقہ قطع ہو جاتے ہیں اور
نفس ذلیل ہو جاتا ہے اب صرف ایک بلا کو دفع کرنا رہ جاتا ہے
اس کے دفع کرتے ہی کام بن گیا سو یہ غرض تو اولاد بی بی گائے
بھینس پر چپیز کی زیادہ محبت کرنے سے حاصل ہو سکتی ہے غیر عورت
یا امر کی کیا تخصیص ہے اور اگر اتفاقاً بلا اختیار کہیں دل پہنچ ہی گیا تو اس
مجازی سے حقیقی حاصل ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ محبوب اور
محب میں دوری ہو ورنہ وصل و قرب میں تمام عمر اسی میں مبتلا
رہے گا اسی لئے مولانا جامی رحم فرماتے ہیں شاعر

لے جب لد کسی بندگی ذلت و خواری چاہتا ہے تو ان گندو ل اور مردوں کی طرف اسکو ڈالتا ہوا اور
مائل کرتا ہوا اس ادنیٰ مراد امرو دس میل چول کرنا ہوا ۱۲ لے نرمی اور مہربانی کرنے میں سب سے بُرا
عورتوں سے نرمی کرنا ہے جس طرح ہوا ۱۲ لے جب تک جسم ان باقی ہے امر و نہی
بہی باقی ہے اور تخلیل و تحریم کے ساتھ مخاطب سے ۱۲ منہ رحم۔

وٹے باید کہ در صورت نسانی وزیں پل زود خود را بگذرانی
یہاں تو ہر روز دنیا معشوق تجویز ہوتا ہے بقول شاعر شعہ
زین نوکن اے یار در ہر ہزار کہ تقویم پارینہ ناید بکار
خطوط نفسانیہ اور لذات شہوانیہ حاصل کرنے کے لئے بزرگوں کے
اقوال کو آڑ بنا رکھا ہے اور دل کا حال اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے
اور خود ان سے بھی پوشیدہ نہیں انصاف اور حق پرستی ہو تو
سب کچھ امید ہے۔ اشعار

خالق را گیرم کہ بفریبی تمام در غلط اندازی تا ہر خاص و عام
کار با با خلق آرمی جملہ راست با خدا تزویر و جیلہ کے رواست
کار با او راست باید داشتن رایت اخلاص و صدق افزاشتن
از بوستان سعدی رح ان کے اشعار خصوصیت سے اس لئے
لایا ہوں کہ غرض پرستوں نے حضرت شیخ رحمہ کو اپنے مثل مشہور کیا ہے
تو اون کا تبریہ بھی ہو جاوے گا۔ باب سوم گفتار اندر ثبوت عشق حقیقی
چٹاں فتنہ ہر حسن صورت نگار کہ با حسن صورت ندرند کار
نذا دند صاحب دلال دل پیوست و گر ابلہ دابے مغز گوست

اس ترجمہ اس کا مکمل پر گذرا ۱۲۷ھ لے ہر موسم بہار میں نئی عورت کو اس لئے
کہ پُرانی جنت ہی کسی کام کی نہیں رہتی ۱۲۷ھ مانا میں نے کہ تو مخلوق کو کامل طور پر پہنکا
دے سکتا ہے تو تاکہ ہر خاص و عام کو غلطی میں ڈال دے تو مخلوق کے ساتھ تو (اپنے) ہر سال
کو درست کر سکتا ہے مگر خدا کے ساتھ مکر و جیلہ کس طرح چل سکتا ہے (اس لئے اپنے) معاملہ کو
خدا کیساتھ پیٹ کر نامزوری ہے اخلاص و صدق کا جھنڈا بلند کرنا چاہئے (یعنی خلوص کو اپنے اندر
پیدا کرنا چاہئے) ۱۲۷ھ ایسے مفتون اور فریفتہ صورت بنا نیوالے (یعنی خدا تعالیٰ کے حسن پر
کہ صحت کے حسن سے کچھ تعلق نہیں رکھتے۔ صاحب دل پیوست اور صورت کو دل نہیں دیکھتے
اور اگر کسی بیوقوف نے دیا تو وہ بے مغز پیل ہے ۱۲ مترجم۔

باب ہفتم (گفتار در بیان تربیت اولاد)

پسر چوں زده برگزشتش سنین زنان محرمات کو فراتر نشین
بر پنبہ آتش بسا بر فروخت کہ تا چشم برہم زنی خانہ سوخت
اگفتار در احتسار از صحبت مردان

خستہ ایت کند شاہد خانہ کن برو خانہ آباد گرداں بزن
سر از مغزو دست از دم کن تہی چو خاطر بفرزند مردم دہی
مکن بد بفرزند مردم نگاہ کہ فرزند خویشیت بر آید تباہ
حکایت متصل گفتار بالا

در شہوت نفس کافر بہ بند و گر عاشقی لت خور و سر بہ بند
حکایت متصل حکایت بالا

گر وہ نشینند با خوش پسر کہ ما پاک بازیم و صاحب نظر
زمن پر سر فرسودہ روزگار کہ بر سفرہ حسرت خور و روزہ دار
ازاں تخم خرما خور و گو سپند کہ قفل ست بترنگ خرما و بند
سر گا و عصا رازاں دور کہ است کہ از کجندش ریسماں کوتہ است

لے لڑکے کی عمر جب دس سال سے زیادہ ہو جاوے تو ہمیشہ کرنی چاہئے کہ نامحرم عورتوں سے الگ ہے۔ یعنی پرگ
نہ جلا ناچا ہو کہ چشم زدن میں تمام گہر پہک جائیگا وہی حال اتنی عمر کے لڑکوں اور نامحرم عورتوں کا ہے۔ ہم مترجم
سے معشوق گہر بر باد کرینو والا کہ جو تنہا کر دیکھا جاوے عورت سے نکاح کرے کہ گہر کو آباد کروا کر کسی لڑکے کو تو نے دل لیا
تو ہاتھ میں روپیہ پیسہ باقی نہ رہے گا اور سر میں پہچا یعنی عقل اور دولت دونوں برباد ہو جائینگے اور سرور کے
لڑکوں کی طرف بد نگاہ مت کر اس لڑکے کو تیرا لڑکا خواب اور تنہا ہو جاوے گیام اسے نفس بد کو شہوت پرستی سے باز کہہ
اور اگر تو نے عشق بازی کی تو لاتیں گہانے اور سر کو زخموں سے باندھ بیکیے تیار ہو جا یعنی دلیل در خواست کا مالک ایک
گروہ خوبصورت لڑکے کے پاس بیٹھا ہو اور یہ دعویٰ کرتا ہو کہ ہم عارف اور خالص نیت ہیں بطور طعنہ کے سعدی کہتے ہیں
چہ بجز بہ کار سوا کی حالت اور یافت کرو (یہ ایسی ہیں کہ جیسے) دسترخوان پر روزہ دار حسرت کہا تا ہو کہ کہا نیکیو
ہی چاہتا ہو مگر روزہ کی وجہ سے کہا نہیں سکتا ایسی ہی یہ لوگ او سپر حسرت کرتے ہیں مگر لباس پارسانی کی وجہ سے

اور کہتے ہیں کہ بکری چہارہ کی گھنٹیاں اسوجہ سے کہاتی ہو کہ چہاروں کے ڈھیر پر تالا لگا ہوا ہوتا ہے

حکایت متصل حکایت بالا

یکے صورتے دید صاحب جمال
بر انداخت بچارہ پند ال عسرق
گذر کرد بقراط بروے سوار
کے گفتش این عابد پارساست
رود روز و شب در بیا بان کوہ
بہر دست خاطر فریبی دلش
چو آید ز خلقتش ملامت بگوشش
مگوی اربنا لم کہ معذور نیست
نہ این نقش دل میر باید ز دست
شنید این سخن مرد کار آزمائے
بگفت ارچہ صیت نکوئی رود
نگارندہ را خود ہمیں نقش بود

سلہ ایک شخص نے ایک با جمال صورت دیہی سواوسکی حالت عشق کی پریشانی سے متغیر ہو گئی
اوس بچارہ کو عشق کی گرمی سے اس قدر پسینہ آیا کہ جیسے شبنم گلاب پہول پر گرتی ہے حکم بقراط کا
بحالت سواری او سپر گذر ہوا دریافت کیا کہ اس شخص کا معاملہ کیا ہے کس نے جواب دیا کہ یہ ایک
عبادت گزار پارسا آدمی ہے کہ اس کا ہاتھ سے کبھی کوئی خطا ظاہر نہیں ہوتی۔ رات دن ہمیشہ پہاڑ اور جنگل
میں پہنچاؤ آدمیوں کی صحبت بہانے والا ایک خوبصورت لڑکے پر اسکا دل آگیا عقل اوسکی خراب ہو گئی
جس وقت مخلوق سے ملامت سنتا ہے تو روتا ہے اور کہتا ہے کہ اس قدر ملامت نکر فی چاہا
اگر میں نالہ و زاری کروں تو چھوٹا معذور سمجھو کیونکہ میری آہ و فرباد بے سبب نہیں اس خوبصورت
لڑکے نے مرے دل کو پامال نہیں کیا بلکہ جس نے اس کو پیدا کیا ہوا اس نے دل کو پامال کیا ہوا یعنی عشق
مجازی نہیں حقیقی ہے بقراط نے جو کہ کار آزمودہ مہتر تربیت یافتہ تجربہ کار رہا یہ واقعہ سنا تو کہا کہ اگرچہ
کسی شخص کی نیکی نامی مشہور ہو جاوے لیکن یہ ضروری نہیں کہ وہ جو کچھ کسی سے کہے وہ تسلیم کر لیا جاوے

چشمہ اطفال بکروزہ ہوشش نبرد کہ در صغ و بدین چہ بالغ چہ خسرو
 محقق ہماں پسند اندر ابل کہ در خوب رویان چین و چگل
 فاعل یہ بقراط کے قول سے استدلال نہیں بلکہ حضرت شیخ راج کی تقریر یعنی
 اوس قول کے ساتھ توافق کرنے سے اعلا اور اسی سے جواب حاصل ہو گیا
 ایک استدلال فاسد کا جو بعض نفس پرستوں سے مجکو کل ہی پہنچا کہ حدیث
 میں ہے اللہ جمیل یحب الجمال جواب یہ ہے کہ اگر یہ منشاء ہے تو طفیل جمیل بکروزہ
 کے ساتھ اس کیفیت کی محبت کیوں نہیں ہوتی بس جتنا تفاوت ہے وہی اثر
 ہے شہوت کا۔ مشورہ اس مرض کے جزئی معالجات کے لئے رسالہ حسن العلام
 سور المزاج کا بھی ملاحظہ فرمالینا نافع ہے جو النور کی جلد اول ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ سے
 جلد سوم جمادی الاخریٰ ۱۳۴۰ھ تک مسلسل چلا گیا ہے صرف شوال و ذیقعدہ ۱۳۴۰ھ
 و صفر ۱۳۴۰ھ کا پرچہ خالی ہے اور اگر ان پرچوں کے جمع کرنے میں دشواری ہو تو توبہ
 تربیت السالک میں جو کہ تازہ شائع ہوئی ہے باب سوم کے ایسے مواقع کا ذکر کیا
 کافی ہے ان مواقع کے یہ عنوانات ہیں عل نظر بد کا علاج عل عشق کا علاج عل عشق
 اجنبیہ کا علاج و وجہ عل امر و پرستی و ترک فرائض کا علاج عل شہوت کا علاج و وجہ
 عل حسن پرستی کا علاج تین جگہ مع ضمیمہ عل محبت غیر اللہ کا علاج عل حقیقت عشق
 مجازی جو قطرہ حقیقت ہے عل لڑکوں سے محبت کا مذموم ہونا عل تقاضائے نفس
 سے بچنے کا علاج عل امارد سے محبت کا علاج عل انفسانی نگاہ سے بچوں کو

البتہ صحت گذشتہ ادویہ شخص جو دعویٰ کرتا ہے کہ بواسطہ اس لڑکے کے عشق حقیقی ہے مسلم نہیں اس لئے کہ
 اگر یہ بواسطہ صورت و شکل کیلئے ہو تو کیا خدا تعالیٰ کی یہی صورت ہو کہ جس میں عاشق کا دل غارت کیا اور گز
 نہیں خدا تعالیٰ صورت شکل سے پاک ہے اور اگر صنعت دیکھنے کے لئے واسطہ ہے تو بیکروزہ بچہ دیکھنے
 سے اس کے ہوش و حواس کیوں نہیں گئے اس لئے کہ صنعت معلوم کرنے میں بڑے چہوٹے میں
 کیا فرق ہے۔ حقیقت شناس اونٹ میں وہی بات دیکھتے ہیں جو چین و چگل کے حسینوں میں
 علہ اللہ تعالیٰ عیال ہیں پسند فرماتے ہیں جمال کو۔ بحمد اللہ رحمتہ تمام ہوا سر لاج احمد وہی ہر صبح اللہ تعالیٰ

و یکہنا ۱۳ ازنا و لو اطلت کا علاج ۱۴ و سوسہ نظر بد کا علاج ۱۵ غبت
الی المعصیت کا علاج ۱۶ بڑھاپے میں شہوت کا اثر ۱۷ غلبہ
خواہش نہ سانی کا علاج ۱۸ ایک طبیب کے خط کا خلاصہ
۱۹ خیالی زنا کا علاج ۲۰ خیالی زنا کی حرمت۔

والسلام

کتابہ
اشرف علی - ۲۶ صفحہ ۱۳۵

تفسیر حل القرآن :- مولانا مولوی حبیب احمد صاحب کیرانوی یہ تفسیر آجکل کی
ضروریات کے لحاظ سے نہایت کارآمد ہے اسکی تعریف میں صرف
حضرت مولانا تھانوی مدظلہ کی تقریظ کا خلاصہ پیش کرتا ہوں اس سے اسکی خوبی معلوم ہو جائے گی۔
خلاصہ تقریظ حضرت حکیم الامتہ تاج المفسرین مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی
صاحب تھانوی دام ظلہم العالی۔

بدوحد و صلوة احقر منظر مدعا ہو کہ میں نے اس تفسیر سنی بحل القرآن لفہ مشفق مکرم جامع حلیہ و عملیہ مولوی حبیب احمد
صاحب کیرانوی علیہ اللہ تعالیٰ کو شروع سو ختم تک حرفاً حرفاً دیکھا ہے جو خصوصیات تفسیر کی سیر زمین میں ہیں
انکو کہتا ہوں (۱) ترجمہ سلیس و شگفتہ جو جس میں لغت و محاورہ دونوں کی کافی رعایت ہے زبان بازاری و
متداول محض کتابی و غلطی (۲) تفسیر اتنی مختصر ہے کہ مقصود میں غلطی نہ ایسی طویل کہ ناظرین کے لئے حمل
راکت دینے والی ہو (۳) تفسیر کی تقریر ایسا انداز کو کی گئی ہے کہ کسی جزاء قرآنیہ میں نہایت لطیف و بظاہر ظاہر ہو گیا ہو
(۴) بعض حکم میر حواشی ملیں گے جنہیں بعض حواشی میں ملے اور بعض جہاں جہاں غلطی ہو گا۔ جو غایت استحسان ناشی ہو (۵) بعض حواشی
باطلہ کے تسکات کا موقع حاجت میں جواب بھی دیا گیا ہے۔ یہ مختصر نمونہ جو خصوصیات کا باقی مطالعہ جو خصوصیات مشاہد ہو گی
وہ لکے علاوہ ہمیری کے لئے جمع ام و خاص سب کے لئے یہ تفسیر تمام ان ضروریات کے اعتبار سے مفید ہے جو اس وقت حاضر ہیں قیمت بھی
ارزان یعنی درجہ نیکو جاکہ کتبہ احقر اشرف علی التہانوی الحنفی فی تھانہ بہون عشرین من صفر ۱۳۵۷ء۔

اس وقت اس تفسیر کی صرف دو جلدیں تیار ہیں جس میں سورہ بقرہ کی تفسیر و ضخامت ۱۲۸ - صفحہ تقطیع ۲۲ - قیمت عدد ۱۲

۳ جلد دوم سورہ فسار پر ختم ہوئی ہے قیمت ۱۱۰ (۱۱) المثنی تھانہ - محمد عثمان تاجر کتب و رسمہ کلاں و ہلی۔

